

ВВЕДЕНИЕ (1:1-15)

Часть первая

Послание Павла римлянам описывается, как самая проникновенная книга в мире. Это послание отличается от других написанных Павлом книг тем, что оно не предназначалось в помощь для преодоления проблем церкви, которой было адресовано. В некотором роде оно имеет близкую схожесть с посланием галатам. Последнее выглядит по сравнению с посланием римлянам, как грубая копия превосходной картины. Читатель, симпатизирующий посланию галатам, остро ощущает жестокие противоречия, возникающие при его чтении, в то время как послание римлянам является выдержанной и рассудительной демонстрацией тех же фундаментальных истин. В послании римлян представлено основополагающее учение Павла о Божьих делах с людьми. Поводом к его написанию послужил предполагаемый приезд Павла в Рим после прибытия в Иерусалим со средствами, собранными для бедняков Иудеи во время третьего путешествия. Указания на этот планируемый приезд являются основной характерной чертой послания. А поскольку оно является изложением основных принципов, что присуще скорее трактату, нежели простому письму, его можно изучать в независимости от знания местных условий и без предварительного прочтения. Следовательно, все вышеизложенные аспекты не должны нам препятствовать.

Обращение (1:1-7)

Павел представляется, как "раб Иисуса Христа, призванный Апостол, избранный к благочестию Божию" (стих 1). Он был рабом Иисуса Христа. Этот свободнорождённый римский гражданин гордился подобным мировоззрением. В то время как люди в основном стремились к обретению статуса свободнорождённого и гордились им, раб Иисуса Христа удостоился гораздо большей чести. Ибо в данном случае человек является одновременно рабом и свободным. И посему Павел призывает раба не забывать, что во Христе он свободен, и в то же время увещает свободного не забывать, что он является рабом Христа (1 Коринфянам 7:22). Однако слово "раб" означает нечто большее, чем общественный обычай первого века. Оно имеет свои корни в Ветхом Завете. Божьими рабами были пророки (Амос 3:7; Даниил 9:6)). Иисус же был выдающимся рабом (Исаия 42:1; Деяния 4:27). Павел также утверждает, что он принадлежит к этой плеяде назначенных свыше служителей Слова Божьего.

"Призванный Апостол"

Он был призван к Апостольству, и посему откровенно назвался "призванным Апостолом". Двенадцать тоже были призваны и названы Апостолами (от Луки 6:13). Однако Павел обладал не меньшими правами, чем они. Он был "послан" Христом (Деяния 26:17) и был "избранным к благовестию Божию". Он признал, что на протяжении всей своей прежней жизни готовился, прежде чем стал достойным совершать дело, к которому был призван. "Когда же Бог, избравший меня от утробы матери моей и призвавший благодатию своею, благоволил открыть во мне Сына Своего, чтобы я благовествовал Его язычникам (Галатам 1:15,16). Само же избрание имело место на пути в Дамаск, когда он узрел "небесное видение", изменившее всё течение его жизни. Наконец, настало время для распространения Евангелия между всеми народами. "Дух Святой сказал: отдели мне Варнаву и Савла на дело, к которому Я призвал их". Это дело было провозглашением Божьего Евангелия, или благовестия, которое было

предметом обетований, данных Богом в Священном Писании посредством Его пророков. Все они сосредоточены на Иисусе Христе, Сыне Божьем.

У Иисуса Христа есть две характерные черты, ни одной из коих нельзя не замечать или отделять друг от друга. В прошлом Христианство приписало Христу равенство и вечную жизнь с Богом, что фактически является отрицанием того, что Он был Сыном Божиим. Модернистская школа наряду со многими писателями, занимавшимися исследованием жизни Христа со своей особой точки зрения откровенно считает евангельское описание рождения Иисуса сказкой и делает его простым сыном человеческим. Но подобное суждение является неприемлемым. С этой точки зрения нельзя истолковывать жизнь и деятельность Христа. Он является Сыном Божиим, равно как и Сыном Человеческим. "Великая благочестия тайна: Бог явился во плоти", фактически подтверждена жизнью, словами и делами Иисуса.

Павел указывает на эти две характерные черты Христа и Его происхождение от Давида и от Бога, чьим Сыном Он является. Слова, указывающие на Его происхождение от Давида, не подлежат сомнению, однако конструкция слов, описывающая Его, как Сына Божьего даёт повод к возникновению противоречивых суждений. Павел утверждает, что Божий Сын Иисус Христос является нашим Господом, "Который родился от семени Давидова по плоти и открылся Сыном Божиим в силе, по духу святыни, чрез воскресение из мёртвых" (стихи 3,4).

"Открылся Сыном Божиим"

То, что Иисус Христос Божий Сын, является непреложным фактом; но что же означают выражения "в силе" и "по духу святыни?" Некоторые исследователи придают выражению "в силе" глагольную форму и сочетают его с "открылся"; например, в переводе Уеймауса сказано "решительно", или "чудесным образом" в его же переводе на современный язык. Другие сочетают их с "Сыном Божиим" и утверждают, что, по словам Павла, Иисус был провозглашён Сыном Божиим, облечённым силой через воскресение мёртвых в противоположность с периодом плотской жизни, когда Он был Сыном Божиим в немощи. Этот отрывок часто используется в поддержку суждения, согласно которому Иисус стал Божиим Сыном только по воскресении из мёртвых.

Выражение "дух святыни" является синонимом "Святого Духа". Оно разъясняет сущность Святого Духа и значение характера святости. Как же нам его истолковать?

В оригинале слово "открылся" предусматривает отличие одного объекта от другого или их обозначение путём проведения между ними линии. Оно может употребляться также в смысле ограничения, предназначения или определения работы и обязанностей. Как межевой камень отмечает границу между двумя округами, или горизонт (это слово происходит от одного из используемых Павлом) является границей между небом и землёй, так и Христос обозначен, определён, отличён тремя признаками, как Сын Божий: (1) в силе; (2) по духу святыни; (3) через воскресение из мёртвых. Это выглядит, как простейшая конструкция, которая соответствует фактам. С грамматической точки зрения она подкреплена результатами научных исследований.

"В силе": "Я же имею свидетельство больше Иоаннова", — говорит Иисус, — ибо дела, которые Отец дал Мне совершить, самые дела сии, Мною творимые, свидетельствуют о Мне, что Отец послал Меня" (от Иоанна 5:36). "Верьте Мне, что Я в Отце, и Отец во Мне; а если не так, то верьте Мне по самым делам" (14:15). И снова: "если бы Я не сотворил между ними дел, каких никто другой не делал, то не имели бы греха; а теперь и видели, и возненавидели Меня и Отца Моего" (15:24). Во всех этих заявлениях Иисуса фигурируют ссылки на сотворённые Им дела, кои являются доказательством того, что Он воистину

Сын Божий. Они были ничем иным, как делами Отца. Они были совершенными и во всех отношениях превосходили всё, что прежде сотворили пророки. Бог является источником жизни, и посему Его Сын воскрес из мёртвых. Бог — это хранитель жизни, посылающий дождь с небес и благоприятные времена года, а Сын предоставил пищу. Все явления природы берут своё начало в Божьей силе, с помощью которой Сын усмирил бурю Своим словом. Болезнь и смерть являются последствиями прегрешений против Бога, а Сын простил грешников и исцелил страждущих. Но какой человек может прощать грехи? Иисус очистил храм, потому что они осквернили "дом Отца Моего".

"По духу святости" Одно из употреблений слова "дух" проиллюстрировано в следующих отрывках. "Ибо дал нам Бог духа не боязни" (2 Тимофею 1:7). "С жезлом придти к вам, или с любовью и духом кротости? (1 Коринфянам 4:21). "Исправляйте такового в духе кротости" (Галатам 6:1). В этих отрывках, как и в последующих, слово "дух" относится к характеру. Иисус был распознан, как Сын Божий по проявленному Им святому характеру.

Все люди являются грешниками. "Вы, будучи злы" — вот Христово определение людей. И сама людская плоть не в силах вознестись выше этого определения. Почему же тогда Иисус безгрешен? Это можно объяснить только исходя из Писания, которое гласит, что Он есть Сын Божий. По Его собственному утверждению, Он был рабом Божьим (Исаия 42:1). Он находился под сенью Божьих рук. (49:2). Дискуссия на эту тему между Иисусом и иудеями, запечатлённая в Евангелии от Иоанна 8:12-59, является весьма поучительной. Называя Себя "светом миру" и отстаивая Своё право об этом говорить, Иисус вызвал серьёзные возражения с их стороны. Он ответил им, что о Нём свидетельствует посланный Его Отец. Когда Он упомянул Отца, они спросили: "Где Твой Отец?" А затем они спросили: "Кто же Ты?" Отвечая Иисус сказал: "Посланный Меня есть со Мною; Отец не оставил Меня одного, ибо Я всегда делаю то, что Ему угодно" (стих 29).

Обращаясь к тем, кто принял Его учение, Иисус сказал, что если они будут повиноваться Его слову, Истина сделает их свободными. Сынам Авраама эти слова показались жестокими, поскольку они изначально считали себя свободными. Но Иисус объяснил, что совершивший грешный поступок является рабом греха. И только Сын Божий имеет власть освободить их. Утверждая, что они дети Авраама, они, тем не менее, хотят убить Иисуса. А это было свидетельством отнюдь не Авраамова наследия, ибо Авраам жаждал увидеть день Христов, а они хотели Его убить. Они делали дела своего отца. Их отец был вовсе не Бог, ибо они возлюбили бы Иисуса, Который от Бога пришёл. Затем Иисус высказался откровенно: "Ваш отец диавол, и вы хотите исполнять похоти отца вашего... Кто из вас обличит Меня в неправде?" Какое страшное обвинение! При других обстоятельствах они бы с удовольствием доказали свою греховность, если бы у них была такая возможность. Но утверждение Иисуса осталось непризнанным. Он воистину был от Бога; Он повиновался Божьему слову, придерживался Божьих заповедей и всегда угождал Ему. Безгрешность Иисуса доказывает Его Божественное происхождение. Святость Его характера указывает на то, что Он был Сыном Божьим, ибо только Сын Божий мог прожить такую жизнь.

"Чрез воскресение из мёртвых": Каким образом воскресение Иисуса доказывает, что Он Сын Божий? Прежде всего, нужно отметить, что когда Он очищал храм, называя его домом Своего Отца, Его спросили, какое знамение Он может дать, чтобы подтвердить свою власть совершать подобные деяния. Иисус ответил: "Разрушьте храм сей, и Я в три дня воздвигну его" (от Иоанна 2:19). Иоанн объясняет, что Он говорил о храме тела Своего. Воскресение этого тела и было тем самым знамением Его власти очищать дом Отца; другими словами, Его воскресение доказывает, что Он был Сыном Бога, Который и был

владельцем этого дома.

Воскресение Иисуса в одном отношении отличается от всех остальных. Елисей вернул к жизни сына сонамитянки. Иисус воскресил дочь Иаира и сына вдовы Наинской. Но это были свидетельства того факта, что Бог был с теми людьми, через коих были сотворены эти чудеса. Но подобные обстоятельства не сопровождали воскресение Иисуса. Оно отнюдь не выглядело, как дополнение к пророческому посланию. "Но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его". Невозможно, потому что причиной смерти является грех, но полное послушание Иисуса Отцу обеспечило Ему воскресение из мёртвых. Но каким же образом это свидетельствует о Его Божественном происхождении? А вот каким. Со времён Эдема, когда было дано обещание, касающегося семени женщины, Бог сказал, что избавление принесёт ни кто иной, как Сын.

Тогда-то и было положено начало спасению и собраны его "первоплоды". Смерть была повержена своим победителем, потому что грех был осуждён. Следовательно, Человек, Который этого достиг, воистину есть Сын Божий. Весь план спасения сосредоточен на Сыне. И именно Он является залогом спасения. Христос воскрес. И посему "воскресение из мёртвых" является бесспорной истиной.

В Евангелии от Иоанна запечатлён спор, касающийся происхождения Иисуса, и отражены три постулата, упомянутые Павлом. И само это Евангелие было написано, чтобы доказать, что Иисус действительно был Христом, Сыном Божиим.

"Благодать и апостольство

Через Иисуса Христа, Сына Давидова и Сына Божия, Павел получил "Благодать и апостольство". Гонитель стал посланником. Но он никогда не забывал о своём прежнем образе жизни и непрестанно благодарил Христа Иисуса, Господа нашего за то, что "Он признал Меня верным, определив на служение. Меня, который прежде был хулителем и гонителем, и обидчиком, но помиловал потому, что так поступал по неведению в неверии" (1 Тимофею 1:12-13). Он был избран для проповедования Евангелия; и Его служение во славу Христа принесло свои плоды среди всех народов. Братья в Риме были одними из уверовавших. Они были призваны Иисусом Христом, "возлюбленными Божиими, призванными святыми. Не наречёнными святыми, но святыми, "призванными" Богом. Евангелие призвало их придти и стать избранными. Павел заканчивает своё вступительное предложение, состоящее из семи стихов, благословением: "Благодать вам и мир от Господа Отца нашего и Господа Иисуса Христа".

Павел и церковь в Риме (1:8-15)

Первой мыслью Апостола была мысль о Боге. Как откровенны послания Павла особенно для такого человека, каким он был прежде. "Прежде всего, благодарю Бога моего". Это было для него характерно. Во многих посланиях он выражает Богу благодарность. В своей жизни он постоянно сталкивался с трудностями. Приблизительно в то время, когда было написано это послание, его жизнь подвергалась опасности из-за возмущения жителей Эфеса (деяния 19:29-30). Когда он покинул Коринф, жизненные обстоятельства вынудили его изменить маршрут (20:3). Но это была лишь одна из многих опасностей, с которыми ему приходилось встречаться. В конце длинного списка испытанных им лишений, он добавляет, что "кроме посторонних приключений, у меня ежедневное стечение людей, забота о всех церквах" (2 Коринфянам 11:28).

С каким же тогда чувством он написал: "Благодарю Бога моего чрез Иисуса Христа, за всех вас, что вера ваша возвещается во всём мире"? Он был уполномоченным

посланником Христа ко всем народам и полностью осознавал всю важность своего призвания. Он искренне ("по духу") служил Богу и непрестанно молился за своих подопечных, воздавая благодарность за их твёрдую веру.

В своей работе он ежедневно был обременен различными заботами. Он хотел повидать верующих в Риме, если на то будет воля Божья. Он обладал апостольской властью наделять их духовными дарами, должно быть, некоторые из этих даров перечислены в 1 Коринфянам 14. Они были дарованы возложением рук Апостолов (Деяния 8:14-17). С присущей ему тактичностью он добавляет: "То есть утешиться с вами верою общою, вашею и моею" (стих 12) И кто бы подумал, что они могут принести Павлу какую-либо пользу? Однако разве мы не ведаем, что в помощи нуждаются все люди без исключения? Следовательно, наставники Слова Божьего, кажущиеся сильными и неустанными, нуждаются в помощи и утешении, которое им приносит твёрдая вера их подопечных.

"Некий плод и у вас"

Рим очень часто возникал в мысленном взоре Павла. Я многократно намеревался придти к вам, — но встречал препятствия". Он имел некий плод у них, так же, как и у других язычников, ибо он благовествовал всем, грекам и не грекам, образованным и необразованным. А ныне по собственному почину он проповедует Евангелие римлянам. Перспектива работы в самой метрополии, должно быть, воодушевляла Павла, римского гражданина. Его обширным планам содействовал тот факт, что он имел римское гражданство, которое предоставляло ему широкие возможности для активного распространения Евангелия в столице Римской империи. Но какими несхожими были обстоятельства, при коих ему, наконец, удалось приехать в Рим, и его прежние планы. Прошло более трёх лет, по большей части проведённых им в заключении, и его привезли в Рим, как узника. "Но для слова Божия нет уз", как сказал Павел, находясь в более позднем заключении. Несмотря на то, что он был скован цепями, ему всё же удалось провести большую работу по духовному обогащению всех грядущих поколений святых Божиих, если, что вполне возможно, послания ефесянам, колоссянам и филиппийцам были написаны в Риме.

Ссылка на проповедование Евангелия является поводом к изложению темы этого послания.

Правда Божия открывается в Евангелии для спасения людей

ИЗЛОЖЕНИЕ ТЕЗИСА

"Ибо я не стыжусь благовествования Христова, потому что оно есть сила Божия ко спасению всякому верующему, во-первых Иудею, потом и Еллину. В нём открывается правда Божия от веры в веру, как написано: праведный верою жив будет".

(1:16,17)

Этими словами Павел открывает великую тему своего послания. В Евангельском послании было множество особенностей, которые не воспринимались великими и мудрыми мира сего. Распятие Христа для иудеев было камнем преткновения. Они считали смерть Христа доказательством того, что Он не был Мессией. Как мог Мессия быть казнён, как преступник? Утверждения Иисуса лишь послужили поводом для насмешек над понятием об Иудейском Мессии. Надпись на Кресте "Царь Иудейский" была для них смертельным оскорблением. Утверждения же учеников о том, что Иисус воскрес, и что в Его имени можно обрести спасение, лишь подлили масла в огонь. А для греков Евангелие было просто глупостью. Надменным искателям мудрости казалось непостижимым, чтобы простой плотник, умерший подобной смертью, мог удовлетворить их нужды.

Контраст между посланием Павла и обычаями, которых придерживались жители столицы, империи, многих приводил в уныние. Но не таким был Павел. Он знал, что Евангелие восторжествует. Даже в Риме проповедь о распятом Христе (то есть о распятом Царе) может многих спасти. Результаты проповедования пребудут, в то время как римские обычаи и даже сам город будут ниспровергнуты.

"Сила Божия ко спасению"

"Силой Божией ко спасению" было Евангелие. Эта сила была действительна для тех спасаемых, кто принимал её с любовью. "Ибо слово о кресте для погибающих юродство есть, а для нас спасаемых — сила Божия" (1Коринфянам 1:18). Она является средством Бога для привлечения людей (от Иоанна 12:32) и для их научения (от Иоанна 4:23; 6:44,45).

"Восхотев, родил он нас словом истины, чтобы нам быть некоторым начатком Его созданий". Со стороны людей необходима вера в Евангелие, ибо оно даровано "всякому верующему". Оно должно быть проповедано всем народам, но, прежде всего, иудеям. "Вам первым надлежало быть проповедану слову Божию" (Деяния 13:46). "И проповедану быть во имя Его покаянию и прощению грехов во всех народах, начиная с Иерусалима (от Луки 24:47). Эти слова относятся ко всем без исключения. "Кто будет веровать (в Евангелие) и креститься, спасён будет" (от Марка 16:16).

Делая это заявления, Павел отнимает у иудеев надежду на спасение посредством закона. Спасти можно не законом, не добрыми делами, но посредством Евангелия и веры в него. Это основа позиции Павла и оппозиции современных приверженцев иудаизма.

"Всякому верующему"

Так что же наделяет Евангелие силой спасти людей? В нём объясняется, как человек может достичь состояния, в котором он приемлем и угоден Богу. Эта проблема стара, как мир. Каким образом может грешный человек примириться с праведным Богом? Для человека это невозможно, но примирение было чудесным образом достигнуто Божественной мудростью. В этом изначально чувствуется Божья рука. Также очевидно то, что люди издавна пытаются разрешить этот вопрос. Так в книге Иова мы читаем, как Елифаз вопрошает: "Человек праведнее ли Бога?" (4:17). Иов начинает ответную речь

Вилдаду со следующих слов: "Правда! знаю что так; но как оправдается человек перед Богом?" (9:2). Вилдад возвращается к этой теме в своей третьей речи: "И как человеку быть правым перед Богом, и как быть чистым рождённому женщиной?" (25:4). Давид просит Бога: "Не входи в суд с рабом Твоим, потому что не оправдается перед тобой ни один из живущих" (Псалтырь 142:2). А мудрец добавляет своё свидетельство: "Нет человека праведного на земле, который делал бы добро и не грешил бы" (Екклесиаст 7:20). Грех разверз пропасть между Богом и людьми, И Бог огласил, что грех наказывается смертью. А, как известно, согрешили все. Как же тогда грешный и смертный человек может примириться с Богом? Очевидно, что для человека это невозможно, но Бог нашёл выход из положения, И об этом нам повествует Евангелие.

"Правда Божия"

Павел говорит, что в Евангелии "открывается правда Божия". Само по себе выражения "правда Божия" определяет характер Бога, как праведный. В этом смысле оно и использовано в послании. Когда его автор вопрошает: "Если же наша правда открывает правду Божию, то, что скажем?" (3:5), становится очевидным, что речь идёт именно о Божьем характере. Также и в 3:25,26 Бог предложил (Иисуса) в жертву умилоствления... для показания правды Его... да явится Он праведным".

Но из других заявлений также очевидно, что эти слова имеют ещё одно значение. Так мы читаем в Послании Филиппийцам 3:9, что Павел желал "приобрести Христа и найтись в нём не со своею праведностью, которая от закона, но с тою, которая через веру во Христа, с праведностью от Бога по вере". Здесь противопоставляется праведность, исходящая из соблюдения законов, праведности, происходящей от Бога. Источником этой праведности является Бог, и она присуща верующему человеку. Эти слова снова встречаются в Послании римлянам 3:22: "Правда Божия через веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих". "Во всех и на всех верующих" указывает на праведность, исходящую от Бога. Исходя из вышесказанного, становится очевидным, что Божья праведность недостижима для людей, ибо они не соответствуют Его высокому духовному уровню. Сравнив эти цитаты, мы узнали, что Павел имел в виду Божьи планы, раскрытые в Евангелии, где объясняется, как человек может быть сочтён праведным в глазах Бога. Так и пишет и доктор Томас в Предложении 27:

"Изречение "правда Божия" является отражением ряда средств, с помощью которых грешники имеют возможность обрести праведность. Все эти средства можно изыскать в Евангелии Царствия, ибо оно есть "сила Божия ко спасению всякому верующему". Поступающий подобно самарянину сам совершает "правду Божию во Христе", "Который сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением". Доказательства — Римлянам 1:15-16; 1 Коринфянам 1:30; 2 Коринфянам 5:21".

"Оправдывающий" и "праведный"

Эти два слова "оправдывающий" и "праведный" имеют свои сходные формы: оправдание и праведность. В связи с этим необходимо привести важную цитату. Римлянам 3:21-26 хорошо излагает суть дела, особенно в стихе 26: "... к показанию правды Его в настоящее время, да явится он праведным и оправдывающим верующего в Иисуса". Моффат сохранил единообразие перевода, используя слово "праведный" повсеместно, однако в ущерб полному его значению, связанному со словом "праведность" Он переводит этот стих следующим образом: "Должно показать правду Его в настоящую эпоху, чтобы познали, что Бог праведен Сам и оправдывает человека по причине его веры в Иисуса". Так каково же значение слова "оправдывать"? прежде всего, оно заключено в самом

слове. Оправдывать — значит объявлять правым. Это слово можно связать с приговором, вынесенным судьёй. Таким образом, если человек объявлен правым, то это не значит, что он праведен. Он всего лишь был помилован или прощён. Итак, это слова означает провозгласить правым и обращаться, как с праведником. К этому можно добавить статью из лексического словаря Гримм-Тейера:

“В писаниях Павла праведность означает доступ к Богу, который становится достоянием грешника, а его вера позволяет ему пользоваться Божьими милостями”.

Таково значение этого слова. А в случае с Христом это слово выражает Его истинное лицо. Но Бог провозглашает грешника праведным после прощения его грехов. Это доказывает и Павел в Римлянам 4, где он цитирует слова Давида: "Блаженны, чьи беззакония прощены и чьи грехи покрыты; блажен человек, которому Господь не вменит греха". Эти слова показывают, что Бог прощает нечестивых, вменяя их веру по примеру Авраама в праведность.

Так как же может Бог прощать грехи? Ответ на этот вопрос будет дан ниже по ходу изложения Послания Павла римлянам. Краткий ответ можно получить прямо сейчас, спросив: Что может сделать Бог, когда человек согрешил? и, процитировав ответ Роберта Робертса из его трактата Кровь Христа:

“Одним человеком грех вошёл в мир, и грехом смерть, так и смерть перешла во всех человеков, потому что в нём все согрешили" И как же такое положение вещей могло быть изменено? На то было три способа. Первый — истребить всё человечество. Но такое средство было бы слишком неподходящим, ибо оно означало, что Бог, начав дело к славе Своей, не смог его закончить. А это невозможно. Бог сказал, что Он сотворил землю не напрасно, но она сотворена для обитания на ней праведности, и ещё, что так же верно, как то, что Он жив, что Его славой будет полна вся земля. Второй путь можно было бы назвать "грехотерпимостью" — так сказать, универсальный способ – жалость ко всем без различия, способ, по которому злодеяния и неповиновение игнорируются, а беззаконному и бессмертному человечеству дозволяется населять землю в своё удовольствие. Но и это было невозможно, ибо означало бы Божие отречение от человечества, оставление его на вечное зло. Но был и третий путь — средний, который и был принят, а именно, издать закон против греха, милостиво открыв дверь для раскаявшихся и смилившихся грешников. И этот способ целиком и полностью реализовался и явился нам в рождении, смерти и воскресении Христа”.

"Праведный верою жив будет"

С помощью цитаты из Аввакума: "Как написано: праведный верою жив будет Павел доказал, что человек будет прощён и принят Богом через веру. Это не только указывает на проявление Божьей праведности и спасения в Ветхом Завете. По словам Павла, об этом свидетельствуют закон и пророки (Римлянам 3:21). В псалме 77, принадлежащем к серии пророчество о правлении Христа, псалмопевец говорит:

"Воспойте Господу новую песнь
Ибо он сотворил чудеса.
Его десница и святая мышца Его
Доставили Ему победу.
Явил Господь спасение Своё,
Открыл перед очами народов
Правду Свою". (Псалтырь 97:1,2)

Сопоставление указывает на близкую связь между спасением и праведностью Божией. В псалме 24 Давид вопрошает: "Кто взойдёт на гору Господню?" (стих 3) и отвечает, что поступающий так "получит благословение от Господа и милость (правду) от Бога, Спасителя своего" (стих 5).

Исаия сделал несколько заявлений, в которых мы находим всю ту же связующую нить. В 45:21 Он призывает уцелевших из народов противопоставить деревянного бога, не могущего никого спасти, Святому Израилевому, провозгласившему Своё намерение ещё в глубокую древность. Кроме него нет бога. И кто, как не Он, праведный Бог и Спаситель? Есть нечто парадоксальное в наречении Всемогущего праведным Богом и в то же время Спасителем. Это неоднократно становилось камнем преткновения для изучающих пути Господни. Ибо если Господь праведен, а человек грешен, то как Первый может спасти последнего? Но именно спасение людей Бог поставил Себе целью. Ибо Исаия продолжает: "Ко мне обратитесь, и будете спасены все концы земли, ибо Я Бог, и нет иного. Мною клянусь: из уст Моих исходит правда, слово неизменное, что предо Мною преклонится всякое колено, Мною будет клясться всякий язык. Только у Господа будут говорить о Мне слава и сила; к Нему придут и устыдятся все враждовавшие против Него. Господом будет оправдано и прославлено всё племя Израилево". Эти слова исполнились во Христе, и потому они дважды приводятся и применяются Павлом (Римлянам 14:11; Филиппийцам 2:10).

Праведность и спасение

Ещё одна параллель встречается в Исаия 46:136: "Я приблизил правду мою, она не далека, и спасение Моё не замедлит". В этом месте пророк обращается к жестокосердному человеку, далёкому от праведности. В главе 51 он обращается к тем, кто стремится к праведности. Его послание остаётся тем же. "Правда моя близка; спасение моё восходит... моё спасение пребудет вечно, и правда Моя не престанет" (стихи 5 и 6). В главе 54, повествующей о будущих изменениях, которые потрясут Сион, когда все его дети познают Бога, Исаия резюмирует: "Это есть наследие рабов Господа, оправдание их от Меня, говорит Господь" (стих 17). Здесь содержатся указания на спасение, которое совершит праведный Бог. Ищущих Его Он наречёт праведниками. Объяснение того, как Он это сделает, и является темой Послания Римлянам. Так как же Павел её излагает? Прежде всего, он показывает неспособность человека самому достичь праведности. Затем показано явление праведности Божией. Также отмечена тесная связь всего это с жизнью верующего. Далее обсуждается проблема места Израиля в Божьем плане. Основная часть послания заканчивается несколькими практическими увещаниями.

Кратко послание можно изложить в форме таблицы:

1:18—3:20 Неспособность человека достигнуть праведности.

3:21—5:21 Праведность Бога явлена.

6:1—8:39 Открытая праведность Божия и её влияние на святую жизнь верующего.

9:1—11:36 Открытая праведность Божия и её влияние на Израиль

12:1—15:33 Практические увещания.

Неспособность человека достичь праведности (1:18—32)

Часть III

ИСТОЛКОВАНИЕ ТЕЗИСА (1:18—11:36)

Неспособность человека достичь праведности (1:18—3:20)

После изложения темы своего послания Павел указывает на общечеловеческую неспособность достичь праведности. Человечество во всём мире живёт в состоянии греховности и испытывает всеобщую нужду в Евангельском плане избавления. Таким образом, необходимость в Божием руководстве доказана исторически. Прежде всего, имеется в виду языческий мир, а затем иудейский.

Неспособность язычников (1:18-32)

Повествование Апостола очень мрачно, но его точность не подлежит сомнению. Все писатели языческого мира придают весомость фактам, приведённым Апостолом. Популярный писатель описывает жизнь в древнем Риме начала первого века н. э. следующим образом:

“Взгляните на римлян. Римляне были совершенно не похожи на греков. Их мир был прекрасен и величествен, и они гордились своей властью, господством и успехами. Но историки поведали нам, что за сильной властью и величием скрывалось разложение. О семейной жизни не стоит даже упоминать. Тирания и жестокость достигли апогея. Люди деградировали и ожесточались. Их любимыми развлечениями была ужасная бойня на аренах. Рабство стало проклятием империи. Двое из каждых трёх человек, шествующих по улицам Рима, были рабами. Двое из трёх девушек зависели от прихотей своих господ, и были жертвами их похотей и вожделений. Рабы были несчастны. И посему лучшие из них массово становились приверженцами Христианства, когда оно пришло. Худшие же возмущали Рим. Они принесли с собой новые пороки. Они развращали своих господ и их детей. Они удовлетворяли страсти римской золотой молодёжи. Римские мальчики преждевременно старели, опускались и разлагались от пороков. Полвека спустя Павел упоминает об этих ужасах в первой главе Послания Римлянам: "Предал их Бог в похотях сердец их нечистоте"”

Так пишет Дж. Патерсон Смит. По словам Дейсмана, тем временам был присущ моральный и религиозный упадок. Павел в первой главе Послания римлянам нарисовал мрачную картину современного ему цивилизованного мира, что особенно было заметно в больших городах — к нашему стыду будь сказано. При чтении этих слов возникают параллели с городами-мегаполисами современного Христианского мира.

"Нечестие и неправда человеков"

Изобличенные пороки присущи не только тому веку. Слова Павла являются описанием также и современного язычества, которое имеет лишь видимость Христианства. На самом же деле Христианство впало в заблуждения и возвратилось к языческим учениям, а посему неудивительно, что все его проявления являются воплощением притчи о вымытой свинье, вновь идущей валяться в грязи. Это в равной мере относится как к современным язычникам, так и к язычникам всех времен. Изречение "вечная истина Божья признана современными язычниками" является постулатом современных миссионеров.

Нижеследующие слова Тацита цитируются, как пословица:

"Мир в ту эпоху был терзаем бедствиями и кровавыми войнами, раздираем противостоянием и ожесточён даже во время мира. Ниспровергались города и осквернялись святыни. Люди предавались разврату; рабы восставали против своих господ, а свободные против своих покровителей, и когда не было открытой вражды, друзья восставали против друзей.

"В том жестоком языческом мире
Царили разврат и ненависть тайная
Тяжкий труд и пресыщение страстью
Делали жизнь человеческую адом.

"Гнев Божий"

Теперь, когда мы благодаря вышеприведённым цитатам имеем представление о состоянии мира в первом веке, давайте, последуем за Апостолом. Ведомый "духом истины" он подрубает корень зла. Начинает он со следующих слов: "Открывается гнев Божий с неба на всякое нечестие и неправду человеков, подавляющих истину неправдою". Гнев Божий открывается во все времена: прошедшие, настоящие и будущие. Земле предстоит испытать ужасное проявление гнева в день возвращения Христа. Все пророки предрекают наступление этого дня Иеговы. Павел пишет очень выразительными словами: "А вам оскорбляемым, отрадою вместе с нами, в явление Господа Иисуса с неба, с Ангелами силы Его, в пламенеющем огне совершающего отмщение не познавшим Бога и не покоряющимся благовествованию Господа нашего Иисуса Христа" (1 Фессалоникийцам 1:7,8).

Проявления гнева Божьего имело место и в прошлом, как например во дни Ноя, когда Бог увидел, что "велико развращение человеков на земле", и раскаялся, что создал человека. Преисполненная насилием земля была очищена водой. Более позднее отступничество было наказано смешением языков. Последствия этого наказания ощутимы и поныне в недопонимании и распрях между народами.

Неоднократно имели место явные проявления Божьего гнева. Рука Божия неоднократно и различными способами наказывала людей. Это очевидно на примере Ассирии. Она возгордилась после того, как была использована Богом в качестве "нанятой бритвы" против Израиля. И тогда Бог наказал надменного царя Ассирийского и тщеславие высоко поднятых глаз его (Исаия 10:12).

Ссылка Христа на войны и смятения, предшествовавшие падению Иерусалима, а также упоминание об унынии народов и недоумении и о людях, трепещущих от страха — все это свидетельствует о том, что незримая рука Бога содействует исполнению Его замыслов. Человеческие пороки, которые отвращают от Бога и удовлетворяют "похоть плоти, похоть очей и гордость житейскую", являются фактами повседневной жизни и вызывают гнев Божий. Люди могут найти для этого множество второстепенных причин, но наказание за грех ниспосылается свыше. Ведь законы, руководящие жизнью людей, издал Бог. Люди зависят от действия Божьего закона и страдают от последствий противозаконных деяний. Они могут, как представители какого-либо народа, подвергнуться более непосредственному и особенному наказанию Божьему. Божий суд постигнет и каждого человека в отдельности, в тот день, когда Бог сделает людские тайны явными и подвергнет их суду Иисуса Христа.

Заметен разительный контраст между гневом Божьим, открывающимся с небес, и праведностью Божией, открытой в Евангелии.

"Так что они безответны"

Причиной гнева является "нечестие и неправда человеков, подавляющих истину неправдою". В данном случае истина — это не основополагающее учение, которое мы называем аналогичным словом "Истина", но, исходя из контекста, она означает более общее познание Бога. В стихах 19 и 20 Павел объясняет, что сила и Божество Творца явственно видны в сотворении мира, для человека же они безответны. Сотворённый мир является немим свидетельством присутствия в нём Высшего Существа, мудрого и всемогущего. Мудрость самой природы доказывает, что она была сотворена Высшим Разумом.

Людам дана способность распознавать существование Бога по многочисленным свидетельствам в пользу оногo. Бог "не переставал свидетельствовать о Себе благодеяниями, — как сказал Павел жителям Листры, — подавая нам с неба дождь и времена плодоносные и исполняя пищу и веселием сердца наши" (Деяния 14:17). Но природа ничего нам не может поведать о Божьих делах с людьми и о Его требованиях по отношению к ним. Для этого необходимо откровение. И Бог пошёл навстречу этой необходимости. Во времена патриархов, от Адама до Моисея. Божьи откровения принимались лишь благодаря усилиям со стороны отдельных людей. Большая же часть человечества была их лишена, как до, так и после потопа. Вместо Божьих откровений люди строили свои собственные предположения и догадки, в результате чего в Греции и Риме возникло представление о Боге, как об огромном человеке со всеми человеческими чувствами и страстями, а в Египте Бога изображали в виде разнообразных животных. Итак, они впали в ложное поклонение себе равным и даже низшим существам, никто из коих никак не мог быть Творцом мира (стихи 21-23). Подобное поклонение было отголоском их собственных деяний и произвело на свет обычаи, приведшие их к разврату и осквернению.

"Предал их Бог"

Отвернувшись от Бога, люди навлекли на себя Его наказание. Три раза использует Апостол выражение "предал их Бог" (стихи 24, 26, 28) Они были оставлены на произвол той жизни, которую они добровольно избрали. Это наказание приводило к всё большему состоянию униженности, пока обычаи языческого мира не были изобличены. Этот урок очень важен и поучителен. По словам одного писателя, "мы на собственном опыте убеждаемся в том, что один грех приводит к другому, и что потворство вожделениям приводит к большей зависимости от них".

"Одно совершённое зло
Другое с собой принесло".

В стихе 28 имеется игра слов, не сохраненная во многих версиях Библии, но знаменующая предупреждение. Были сделаны многочисленные попытки воспроизвести повторение. "И как они извратили познание Бога, предал их Бог извращённому уму", или "Так как они отвергли познание Бога, Бог предал их отвержению".

В нескольких отрывках из Священного Писания таким же образом разъясняется, что причина и следствие взаимосвязаны. В притче о злых виноградарях Иисус говорит своим слушателям, что хозяин виноградника "злодеев сих предаст злой смерти" (от Матфея 21:410). Павел предупреждает учителей среди братьев внимательно наблюдать, на каком основании каждый человек строит свою веру, ибо "Если кто разорит храм Божий, того покарает Бог" (1 Коринфянам 3:17). Павел обещал Пергамской церкви, которая содержала Его имя, что если она победит, он даст ей новое имя (Откровение 2:13,17).

Подобным же образом учит и Пётр, что, какой мерой мы меряем, такой и нам будет отмерено. "То вы, прилагая к сему всё старание, покажите в вере вашей добродетель, в

добродетели рассудительность, в рассудительности воздержание, в воздержании терпение, в терпении благочестие, в благочестии братолюбие, в братолюбии любовь" (2 Петра 1:5-7). А затем после троекратного увещания (стихи 8-10) он говорит: "Ибо так открывается нам свободный вход в вечное Царство Господа нашего и Спасителя Иисуса Христа" (стих 11). Будущее зависит от настоящего. За нашу нынешнюю жизнь Христос воздаст нам, когда возвратится на землю.

"Они знают праведный суд Божий"

Предъявление обвинения языческому миру достигает высшей точки в последнем стихе 1-ой главы: "Они знают праведный суд Божий, что делающие такие дела достойны смерти; однако не только их делают, но и делающих одобряют". Они знают по сохранённым ими примитивным представлениям и по собственному опыту, к чему приводят злые дела. Умышленное продолжение греховной жизни является злом, но восхищение живущими подобным образом, — это уже предел нравственного разложения. Прямой противоположностью является тот, кто "не радуется неправде, а сорадуется истине" (1 Коринфянам 13:6).

Основание Божьего суда (2:1-16)

Прежде чем перейти к доказательствам виновности Иудеев перед Богом, Павел заложил основания индивидуальной ответственности перед Господом. Применение этих основополагающих принципов приводит нас к выводу, что иудеи также оказались неспособными достичь праведности. Теперь эту мысль можно развить. В то время как язычникам было позволено жить, как им заблагорассудится и в своей слепоте предаваться вышеописанному разврату, некий приверженец иудейства может сказать: Я согласен с вышеизложенными тезисами, но я обладаю преимуществом. Я не слеп, я вижу. А Апостол отвечает: Если ты придерживаешься такой позиции, то этим возлагаешь на себя большую ответственность, ибо, утверждая, что видишь, ты подлежишь Божьему суду, провозглашённому Христом. Большее преимущество предусматривает и большую ответственность.

"Итак неизвинителен ты"

Павел придаёт этому вопросу непосредственную направленность, излагая свои аргументы так, как будто имеет дело с оппонентом, присутствующим лично. Это напоминает ответ Нафана Давиду: "Ты — тот человек". Сведущий человек согласится с тем, что это заявление является истинным. Он рассуждает, что делающие подобные вещи достойны смерти. Павел отвечает: "Итак неизвинителен ты, всякий человек, судящий другого; ибо тем же судом, каким судишь другого, осуждаешь себя, потому что, судя другого, делаешь то же" (2:1). В противоположность суду человека, осуждающего других, но оправдывающего себя самого "по истине есть суд Божий" (стих 20). Все, кто согрешает, так или иначе, подвергаются этому суду. Но некоторые утверждают, что обладают иммунитетом против Божьего суда. Иудеи, уверенные в том, что они являлись детьми Авраама, полагали, что все Израильтяне получают должное вознаграждение в грядущем мире.

И в наши дни многие по различным причинам отвергают Божий замысел судить людей. Например, один человек привел нескольких к познанию Бога и к повиновению Истине, однако поскольку сам он не был крещён, утверждают, что он не воскреснет для суда. Насколько мы знаем, в Священном Писании нет ни одного свидетельства в пользу обратного. Ответ на этот вопрос был дан в основных положениях, изложенных в Римлянам 2. И разве не говорил тот человек тем, кого он учил, что они должны принять крещение? Да, он утверждал, что они обязаны это сделать. Тем самым он осудил себя за неповиновение известным и признанным заповедям Божиим. Ибо Слово Божие говорит: "Неужели думаешь ты, человек, что избежишь суда Божия, осуждая делающих такие дела и сам, делая то же?"

"Богатство Благодати"

Имеется ещё одно объяснение: "Или пренебрегаешь богатством благодати, кротости и долготерпения Божия, не разумея, что благодать Божия ведёт тебя к покаянию? Но по упорству твоему и нераскаянному сердцу ты сам себе собираешь гнев на день гнева и откровения праведного суда от Бога, Который воздаст каждому по делам его: тем, которые постоянством в добром деле ищут славы, чести и бессмертия, жизнь вечную; а тем, которые упорствуют и не покоряются истине, но предаются неправде, ярости и гнев". Скорбь и теснота всякой душе человека, делающего злое, во-первых, Иудея, потом и Еллина! Напротив слава и честь и мир всякому, делающему доброе, во-первых Иудею,

потом и Еллину! Ибо нет лицепрятия у Бога" (стихи 4-11).

То, о чём говорит Священное Писания, является истиной. В данном случае налицо факт пренебрежения богатством благодати и игнорирование того факта, что благодать связана с покаянием человека — изменением его жизни в соответствии с Божьей волей. А суд — это дело будущего, гнев будет сдержан до дня гнева. Не покоряющиеся истине пожнут ярость и гнев.

Последующие стихи на первый взгляд кажутся непонятными. Они вводят в заблуждение большинство писателей, пребывающих вдалеке от истины. Внимательное рассмотрение связующих идей открывает нам их истинное значение. Павел говорит, что Божий суд постигнет как иудея, так и язычника, ибо "нет лицепрятия у Бога". Он подкрепляет своё заявление в стихах 12-16.

"В день, когда Бог будет судить"

Разрешив эти изречения по частям, мы убеждаемся в беспристрастности Божьего суда, ибо как сказано: "Те, которые, не имея закона, согрешили, вне закона и погибнут... в день, когда по благовествованию моему, Бог будет судить тайные дела человеков". Иудеи считали язычников "вне закона" и относились к ним соответственно. Язычники были лишены взаимоотношений с Богом. Павел использует изречение "вне закона" в схожем смысле. Он не считает вне закона тех, о ком ведёт речь, ибо они, по его словам "согрешили", что само по себе предусматривает знание Божьей воли, как сказано в предыдущих стихах. Слово "закон", часто используемое, если речь идёт о законе Моисея, относится не только к нему. Даже если закон Моисеев имеется в виду, акцентируется не закон, как таковой, и не свод предписаний. Закон — это откровение Божьей воли. Следует заметить, что те, кто согрешил "вне закона", погибнут, но согрешившие "под законом", осуждены будут. Этот стих можно легко перефразировать следующим образом: "Согрешившие (непокорные Истине, стих 8), которые пребывают вне завета с Богом, погибнут, когда придёт Христос. Их судьба решена. Но согрешившие, пребывающие в завете с Богом, будут осуждены, ибо им были обетованы слава, почёт и бессмертие. Этот стих тесно связан с предыдущими. Его вышеизложенное толкование полностью соответствует другим местам в Священном Писании; оно полагает конец разделению на классы тех, кто знает Божью волю. Не знающие Божьей воли, язычники и им подобные вообще не имеют в виду в этом стихе. Они погибнут по окончании своей жизни и никак не будут связаны с "погибелью" во время пришествия Христа.

А теперь давайте рассмотрим стихи 13-15. И вновь налицо колоритная иудейская фразеология. У иудеев был закон, — они слышали его чтение каждую субботу, и таким образом знали свой закон. Они были слушателями закона и использовали закон в том же уточнённом смысле, что и в стихе 12, человек, слышащий и понимающий Евангелие, является также слушателем закона — он слышит объяснение Божьего откровения. Возможность слушать Божьи послания является привилегией, однако услышанные слова не оправдывают человека, они скорее предупреждают его о предстоящем суде: "Потому что не слушатели закона праведны перед Богом, но исполнители закона оправданы будут" (стих 13).

"Дело закона у них написано в сердцах"

В стихе 14 имеется доказательство в пользу этого факта: "Ибо, когда язычники (таковы язычники, а не иудеи) не имеющие закона, по природе законное делают, то, не имея закона, они сами по себе закон: они показывают, что дело закона у них написано в сердцах" (стихи 14-15). Дело закона — это то, чего требует закон, равно как "дело Божие"

(от Иоанна 6:29) — это то, чего требует Бог. Знание этого написано в сердце верующего в Истину и принявшего Евангелие. Такой верующий несёт послание Христа, написанное на плотских скрижалях сердца, в отличие от закона Моисеева, начертанного на камне, как говорит Павел в 2 Коринфянам 3:3. Эта истина является непреложной и в наше время. Она будет признана Израилем в будущем, когда все они познают Господа. Ибо как сказал Бог, "вложу закон мой во внутренность их и на сердцах их напишу его" (Иеремия 31:33).

Язычники делают законное "по природе". Но это вовсе не означает, что они делают это инстинктивно, как будто бы служение Богу для язычника вполне естественно. На примере Израиля, обладателя закона, видно, как трудно человеку придерживаться Божьих заповедей. А что говорить о тех, которые вообще не были научены закону Божьему? Ведь они не знают, что угодно Богу, а что нет. История и практика показывают, что человек не может чётко определить для себя, как он должен поступать. Идея о внутреннем свете является ложной, как показал доктор Томас в своём труде Надежда Израиля (глава 4). Правильное истолкование упомянутого выше отрывка из Послания римлянам было дано братом Робертсом в его труде Закон Моисеев, в котором сказано:

“Об этих десяти заповедях принято говорить, как о нравственном законе. Такая точка зрения послужила причиной возникновения ложной теории "нравственности и пренебрежения Божественной оценкой и трактовкой десяти заповедей. Заблуждением человеческой философии есть то, что "нравственный закон" является таким же естественным, как и физические законы вселенной. Если бы так называемый "нравственный закон" был одним из элементов в природе вещей, его можно было поставить в одном ряду с законом притяжения или законом принятия пищи. Вместо этого предоставленный самому себе человек напустил на себя жестокое равнодушие, пожирающее его самого подобно льву или тигру. У него нет ни малейшего представления об ошибочности подобных деяний. Понятие о нравственной воздержанности остаётся ему неведомым до тех пор, пока он не познает его на личном опыте. Даже Павел в Римлянам 2:12-15), где, как кажется, он одобряет идею об инстинктивном восприятии добра и зла язычниками, не имеющими закона, признаёт, что люди "сами себе закон" и "по природе законное делают" поскольку "дело закона у них написано в сердцах". Очень немногие язычники поступали подобным образом. Свидетельство Павла миру в общем гармонизирует с опытом наших дней, "потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоряются, да и не могут" (Римлянам 8:7), и потому что язычники, непросвещенные, "помрачены в разуме, отчуждены от жизни Божией по причине их невежества и ожесточения сердца их", "не имели надежды и были безбожниками в мире" (Ефессянам 4:17,18;2:12). Те, кто делают "дело закона", написанное в их сердцах, имеют и закон, написанный пером Духа Божия посредством Апостолов, как говорит Павел: "Написанное не чернилами, но духом Бога живого, не на скрижалях каменных, но на плотных скрижалях сердца" (2 Коринфянам 3:3). Это были те язычники, о которых писал Павел в Римлянам 2. Об остальных он говорит, как о прочих народах, поступающих по суетности ума своего (Ефессянам 4:17).”

Доктор Томас сделал несколько примечаний к третьему изданию Надежды Израиля, которые помогут желающим изучать этот предмет.

"По природе"

Употребив выражение "по природе", Павел имел в виду что, что язычники, о коих он ведёт речь, соблюдают закон Божий не в общенациональных масштабах, но как новые творения, рождённые Евангелием, в котором они приобщились к любви Божией. Они

откликаются на Евангельский призыв и задумываются над тем, что хорошо, а что плохо, "о чём свидетельствуют совесть их и мысли их, то обвиняющие, то оправдывающие одна другую" (Римлянам 2:15).

Таким образом, не сам закон дарует жизнь, но исполнение Божьей воли. Некоторые язычники продемонстрировали это и тем самым угодили Богу, в то время как иудеи вообще отрицают эту возможность для не иудеев. Но если они угодны Богу, он вознаградит язычников так же как иудеев. Следовательно, Бог нелицеприятен, как сказал Павел. Все те, кто угодил Богу, вне зависимости от расового и национального происхождения, обретут бессмертие в грядущий день Христов.

Апостол показал, что поведение язычников не оставляет никаких сомнений на счёт их способности жить праведно перед лицом Бога. Он изложил принципы, на коих зиждется суд Божий. И теперь он переходит к размышлениям об иудеях.

Неспособность иудеев (2:17-29)

Иудеи гордились тем, что они были представителями Божьего народа. И действительно Бог отделил их от других для того, чтобы они были сокровищем среди всех народов. "И вы будете у Меня царством священников и народом святым" (Исход 19:6) Бог дал им совершенный закон, достойный их происхождения, чтобы другие народы могли о них сказать: "Только этот народ есть народ мудрый и разумный". Настолько исключительными были эти законы, что Моисей вопрошает: "И есть ли какой великий народ, у которого были бы такие справедливые постановления и законы, как весь закон сей, который я предлагаю вам сегодня?" Но они оказались неспособными соблюдать Божьи законы, и отвергли Его посланников, и посему Бог воздал им за нарушение завета, изгнав иудеев из их земли и ниспровергнув их царство. Их подчинение власти язычников было свидетельством общенациональной неспособности соблюдать закон Божий. Иудеи первого века были уже несколько иными. Вражда породила национальную гордость и побудила их к ещё большей ненависти и презрению к язычникам. Так они лелеяли своё преимущество перед другими. У них был закон, храм и священники. А у какого иного народа было всё это? Поистине Бог относился к ним благосклонно.

"Ты называешься Иудеем"

Павел вопрошает: "Если у тебя есть закон, соблюдаешь ли ты его" Он перечисляет то, чем они хвалятся: "Вот, ты называешься Иудеем". Все прочие народы были язычниками, иудеи же были отделены от других. "И успокаиваешь себя законом". Это факт, что Бог дал им закон, как знак особой милости. "Он возвестил слово Своё Иакову, уставы Свои и суды Свои Израилю" (Псалтырь 147:8). Но принятие закона само по себе не было причиной для самоудовлетворения; закон следовало соблюдать. И тогда они были бы истинными детьми Авраама, о которых засвидетельствовал Бог. "Авраам послушался гласа Моего и соблюдал, что Мною заповедано было соблюдать: повеления Мои, уставы Мои и законы Мои" (Бытие 26:5). "И хвалишься Богом", то есть тем, что Бог для тебя сделал, и тем, что Бог назвал Себя Богом Израилевым. Однако это не должно вызывать у них гордость, но наоборот, смирить их. "И знаешь волю Его, и разумеешь лучшее, научаясь из закона" (стих 18) — это означает, что они хорошо знали теорию, но не соблюдали закон на практике. Вышеперечисленные преимущества предопределили отношение иудеев к другим народам. Они были поводырями, а остальные слепыми. Они были светом; другие были тьмой. Они были наставниками и учителями; другие были невеждами и младенцами. Они имели "в законе образец ведения и истины" (стихи 19-20).

Этот закон был образцом (или воплощением) Божьего ведения и истины. Тогда как предписанные законом обряды были тенью будущих благ, как неоднократно утверждал Павел. Сам по себе закон не был благом. Закон — "это есть тень будущего" (Колоссянам 2:17). Но иудеи, проявлявшие полное неуважение ко многим посланиям пророков, явно считали закон окончательным и неизменным.

"Ты, уча другого"

В стихе 21 Павел подтверждает принципы, изложенные в стихе 1. Иудеи осуждали других, но делали то же самое. Их дела не соответствовали словам. Вопросы Павла становятся острыми и прямолинейными. "Как же ты, уча другого, не учишь себя самого? Проповедуя

не красть, крадёшь? говоря: не прелюбодействуй, прелюбодействуешь? гнушаясь идолов, святотатствуешь". Иудеи питали отвращение к идолам, но из зависти доходили до того, что преодолевали своё отвращение и обворовывали храмы. То, что подобное имело место, очевидно из замечаний блюстителя порядка в Ефесе о Павле и его спутниках. Он сказал, что они не обворовывают храмы. Прославляя закон, и в то же время грубо его нарушая, иудеи порочили Бога.

Из-за последнего обвинения в обворовывании храмов иудейское непостоянство слишком бросалось в глаза язычникам, чтобы не быть замеченным. Другие неподобающие вещи также послужили причиной того, что слова иудеев расходились с делами, в результате чего, "как написано, имя Божие хулится у язычников" (стих 24).

"Имя Божие хулится"

"Приходил Бог, чтобы приобрести его себе в народ и прославить Своё имя" (Царств 7:23).

И Бог приблизил к себе народ израильский, как пояс прилегает к человеку, но они не послушались (Иеремия 13:11). Как пояс пророка, спрятанный у Евфрата, стал испорченным, так и Бог сказал, что наведёт порчу на гордость Иуды. Он принял их, чтобы прославить Своё имя, но они стали, подобно поясу, бесполезными. Малахия говорит, что Израиль хулит Божье имя, принося Ему неприемлемые жертвоприношения (1:12).

Во времена пророка Исаии, когда многие иудеи были пленены, а ассирийское войско стояло у ворот Иерусалима, Бог напомнил Израилю, что Он вывел их отцов из Египта, а затем спросил: "И теперь что у Меня здесь? говорит Господь; народ Мой взят даром, властители их неистовствуют, говорит Господь, и постоянно всякий день имя Моё бесславится" (Исаия 52:5). Наименование "народ Божий" требует с его стороны веры в Бога, а неспособность поступать в соответствии с этим наименованием — это хула Божьего имени.

Так было и в дни Павла. Существовал разительный контраст между утверждениями иудеев и их поведением. Язычники не преминули это заметить, и высмеивали как иудеев, так и их Бога. Так и пророк Иезекииль говорит: "И пришли они к народам, куда пошли, и обеславили святое имя Моё, потому что о них говорят: они — народ Господа и вышли из земли Его" (36:20). Таким образом, Божье имя было обеславлено из-за непостоянства иудеев, что послужило причиной их рассеяния между народами и презрительных насмешек язычников по поводу их наименования "народ Божий".

Некто сказал, что мир скорее логический, чем теологический. И так было во все века. Легче проследить за делами верующего, нежели за его убеждениями, и поэтому убеждения зачастую ставят в зависимость от дел. Легче подвергнуть тщательной проверке Христадельфианина, чем исследовать Истину. Каким должен быть внимательным носитель имени Божьего!

"Если исполняешь закон"

Иудеи не только обладали законом, но и практиковали обряд обрезания. Это был знак завета, который Бог заключил с Авраамом (Бытие 17:11). Безусловно, этот определенный свыше обряд был доказательством Божьей милости. Но их вера в обрезание ассоциировалась с верой в обладание законом. Это был знак их принадлежности к избранному народу, сделанный на плоти в младенческом возрасте. Но был ли в этом какой-либо признак Божьего расположения к его обладателю. Нет! Этот знак был лишь свидетельством того, что имевший его человек от рождения принадлежит к народу, который получил от Бога закон, а также напоминанием его моральной обязанности соблюдать закон. Таким же образом и Павел высказывается относительно хваления:

"Обрезание полезно, если соблюдаешь закон; а если ты преступник закона, то обрезание твоё стало необрезанием". Если твой образ жизни не соответствует заключённому завету с Богом, символом коего является обрезание, это похвально, но если нет, чем ты лучше язычника? Будучи иудеем, ты на самом деле являешься язычником.

И наоборот, "если необрезанный соблюдает постановления закона, то его необрезание не вменится ли ему в обрезание?" (Стих 26). Послушание Богу является очень важным, и обладающий такой добродетелью язычник есть тот, кем должен быть иудей. Он имеет больше прав наименоваться иудеем, нежели иудей по рождению.

И ещё одно. "И необрезанный по природе (человек, рождённый язычником), исполняющий закон, как, по словам Павла, поступают некоторые язычники (стих 15), не осудит ли тебя, преступника закона при Писании и обрезании" (стих 27). "Буква" была законом, написанным на камне, а обрезание было внешним символом. А теперь всё поменялось местами. Обладая преимуществом, основанным на знании, иудеи судили язычников (стих 3), язычники же судят их, потому что сами они соблюдают закон, в чём иудеи не преуспели.

"Тот Иудей, кто внутренне такой"

Сказанное выше приводит нас к выводу, что закон и его внешние обряды не имеют сами по себе никакой ценности. Имеет значение лишь внутреннее состояние души. Моисей сказал израильтянам: "Итак обрежьте крайнюю плоть сердца вашего и не будьте впредь жестоковыйны" (Второзаконие 10:16). Настоящий иудей, наследник Божиих обетований, есть тот, кто внутренне таков, и чья жизнь соответствует условиям Божьего завета, а также тот, кто обрезан в сердце и избегает грехов плоти. Такое обрезание совершено по духу, а не по букве. Этот обряд включает в себя понимание его значения, а не только внешнее повиновение требованиям закона.

Слово "Иудей" происходит от "Иуда", что означает "восхваление" (Бытие 29:35). Иаков благословляет своих потомков (49:8), исходя именно из этого значения слова. Павел также говорит, что истинный иудей принимает похвалы не от людей, но от Бога. Апостола не признали фарисеи, но признал Бог.

Возражения иудеев приняты во внимание (3:1-8)

Иудеи, конечно же, будут возражать против подобных выводов. По собственному суждению Павла, такие возражения имели место и в прошлом. Его иудейские оппоненты также постоянно их высказывали. Трудные для понимания места представлены в форме вопросов и ответов. Подобное разделение значительно упрощает их изложение.

ВОПРОС: "Итак, какое преимущество быть Иудеем, или какая польза от обрезания?" Все преимущества, казалось, были отняты.

ОТВЕТ: "Во всех отношениях, а наипаче в том, что им вверено слово Божие" Упоминается только одно преимущество, но оно включает в себя все остальные. Религиозные книги иудеев отличались от подобных книг других народов "множественно и многообразно". "Он возвестил слово Своё Иакову, уставы Свои и суды Свои Израилю. Не сделал Он того никакому другому народу, и судов Его они не знают" (Псалтырь 147:8,9). Следовательно, им были известны Божьи обетования. Они включают в себя благословения всем народам, однако Израиль стал предметом особых обетований. Они должны были жить на земле, дарованной их отцам и стать во главе народов, когда Мессия будет править всем миром. Иисус сказал женщине у колодца: "Вы не знаете, чему кланяетесь, а мы знаем, чему кланяемся, ибо спасение от Иудеев".

"Если некоторые и неверны были"

ВОПРОС: "Если некоторые и неверны были, неверность их уничтожит ли верность Божию?" Павел объяснил, что в глазах Бога истинный иудей есть тот, кто обрезан в сердце. Однако многие, называющиеся иудеями, не обладают этим достоинством. Многие из них отвергли Христа, обетованного пророками, которых они преследовали и заключали в темницы. Так как же тогда Бог может сдержать Своё слово в свете их неверия? Критики возражают, что в случае с Павлом, Божьи обетования невыполнимы, и, следовательно, Сам Бог неверен.

ОТВЕТ: Для многих иудеев это трудноразрешимая проблема. Они построили своё учение на избранности их народа, и поэтому полагали, что у них есть все права на Божьи обетования. Однако Бог не отверг Свой народ и не нарушил свои обетования. Израиль унаследует Его благословения.

Эта проблема подробно рассматривается в главах 9-11. Здесь она затронута лишь поверхностно. "Никак" или да не будет этого. Мы никоим образом не должны сомневаться в истинности Божьего слова, даже если все люди погрязнут во лжи. Он исполнит Своё слово так, как наметил Сам, а не как думают люди. Во всех Своих делах с людьми, Он хранит им верность, и ожидает от них взаимности. Вне всякого сомнения Бог верен Своему слову в той же мере, в какой человек его нарушает. Бог верен, а человек неверен; Бог святой и праведный, а человек грешный и нечестивый. Так было и в случае с Давидом, признавшим эту истину в псалме 50, который теперь цитирует Павел. Давид был обвинён пороком во грехе, запятнавшем его жизнь, что побудило его обратиться к Богу:

"Беззакония мои я сознаю, и грех мой всегда предо мною. Тебе, Тебе единому согрешил я и лукавое пред очами Твоими сделал, так что Ты праведен в приговоре Твоём и чист в суде Твоём" (стихи 5-6). Давид признаёт свою вину и провозглашает суд Божий праведным.

"Не будет ли Бог несправедлив"

ВОПРОС: "Если же наша неправда открывает правду Божию, то что скажем? Не будет ли Бог несправедлив, когда изъясляет гнев?" Грех Давида показателен тем, что Божья праведность противопоставляется нечестию человека. Однако это не было бы

очевидным, если бы Давид не согрешил. Если таково влияние греха, должен ли Бог наказывать людей за каждый совершённый грех? Простая постановка этого вопроса, т. е. отрицание Божьей святости, неприемлема для Павла, и поэтому он добавляет: Говорю по человеческому рассуждению" — я излагаю с точки зрения человека.

ОТВЕТ: "Никак. Ибо иначе как Богу судить мир? Бог есть судья, что является непреложным фактом. А любая мысль, противоречащая этому утверждению, является ложной. Разве может судья всей земли быть неправедным? Бог судья и Его суд праведен.

"За что ещё меня же судить, как грешника?"

ВОПРОС: Прежний вопрос теперь излагается с точки зрения человека. "Ибо если верность Божия возвышается моей неверностью к славе Божией, за что же ещё меня же судить, как грешника? И не делать ли нам зло, чтобы вышло добро?" Этот вопрос напоминает предъявленное Павлу обвинение в том, что он учит, что цель оправдывает средства. Он учил, что человек не может оправдаться делами веры. Его враги несправедливо приписывали ему ложные выводы, согласно которым, чем больше человек грешит, тем больше милости он может обрести. Это извращение его учения обсуждается в главе 6.

ОТВЕТ: На это возражение можно ответить словами: Ибо иначе как Богу судить мир?" Спорящий сам себя изобличает, как грешник, и тем самым, заслуживает осуждения, которого ему уже не избежать.

Свидетельство из Священного Писания (3:9-20)

При чтении этой части Писания возникают сомнения относительно некоторых слов. В свете вышесказанного у иудеев возникают некоторые вопросы: действительно ли мы, иудеи являемся обладателями дарованных Богом преимуществ? Если ты утверждаешь, что наши преимущества возлагают на нас большую ответственность, тогда неужели мы находимся в худшем положении, нежели язычники?

"Имеем ли мы преимущество?"

В любом случае практический результат остаётся неизменным. Перед лицом Бога иудеи ничуть не лучше и не хуже язычников. "Мы уже доказали, что как Иудеи, так и Еллины, все под грехом" — так говорит Павел. Мы уже представили некоторые факты из истории падения, как иудеев, так и язычников. К этому можно добавить свидетельство из Священного Писания.

Собранные воедино несколько отрывков из Псалмов и Книги пророка Исаии свидетельствуют о том, что никто не праведен, — все пошли своими путями. Гортань, язык, губы и уста (стихи 13-14) — эти органы отождествляются с открытым гробом, ядом аспидов, злословием и горечью. Ноги нечестивых быстры на пролитие крови и разрушение, но они никогда не ступают на путь мира. И в конце Павел указывает на корень зла: "Нет страха Божия перед глазами их".

"Так что заграждаются всякие уста"

Что могут возразить иудеи против свидетельства их собственного Писания? То, что там описан языческий мир, и что эти утверждения к ним не относятся. Но иудеи были "под законом". Принятие закона Моисеева было необходимым элементом в их взаимоотношениях с Богом. "Всё, что повелел Господь, сделаем". Этот закон определяет их обязанности. Но результатом действия закона явились многочисленные обвинения в грешных деяниях — "так что заграждаются всякие уста"; и они уже не в состоянии дать ответ. И, следовательно "весь мир (а не только языческий, как утверждали иудеи) становится виновен перед Богом". Весь мир несёт ответственность перед Богом за свои дела. Ещё одно подтверждение этим словам можно найти в стихе 20: "потому что делами закона не оправдается перед Ним никакая плоть; ибо законом познаётся грех".

Выражение "дела закона" подразумевает закон Моисеев. Иудеи имеют закон Моисеев. Но он не может их оправдать. И если бы этот закон имели язычники, результат был бы тем же. В этом стихе Павел цитирует слова из псалма 142:2, в котором сказано; "Не входи в суд с рабом твоим, потому что не оправдается пред Тобой ни один из живущих". Значимое изменение цитаты из псалма "ни один из живущих" на "никакая плоть" в Послании римлянам указывает на причину того, что закон не может оправдать. Слово плоть характеризует человеческую природу со всеми присущими ей слабостями. Закон даёт полное знание о самом грехе, но не может его предотвратить. Бог устроил так, "чтобы никакая плоть не хвалилась пред Богом", "ибо всякая плоть — как трава, и всякая слава человеческая — как цвет на траве".

Явилась правда Божия
(3:21—5:21)

Замечено, что по поводу жертвы Христа происходят самые жаркие и острые споры. Жизнь и смерть Иисуса Христа настолько своеобразны, что своей необычностью поражают человеческое воображение. Иисус утверждал, что Его жизнь и деятельность тесным образом связаны с Божьими делами с людьми. Его послал Отец. И Его едой и питьём было исполнение Божьей воли. Согласно этой воле Он должен был идти в Иерусалим претерпеть там жестокое обращение и быть распятым. И всё это во имя искупления человеческих грехов, дабы люди могли иметь жизнь. Он учил, что воскреснет из мёртвых, и что Он Сам есть Воскресение и Жизнь. А также что Он воскресит мёртвых в последний день и дарует вечную жизнь Своему народу. Все сказанное о Нём выше ясно изложено в Евангельских повествованиях.

"Искупление Кровию Его"

Точно так же учили об Иисусе и Апостолы. "Сего по определённом совету и предведению Божию преданного, вы взяли и, пригвоздив руками беззаконных, убили; но Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его" (Деяния 2:23-24). "Бог же, как предвозвестил устами всех Своих пророков пострадать Христу, так и исполнил" (Деяния 3:18). "В Котором мы имеем искупление Кровию Его, прощение грехов по богатству благодати Его (Ефессянам 1:7).

Таковы факты, которые никоим образом не являются предметом для споров. Трудности и разногласия возникают в истолковании того, почему Бог решил воплотить в жизнь свои замыслы именно таким образом.

Много путаницы возникает из-за неверного подхода к учению Христа. Иисус сказал: "Сын Человеческий не для того пришёл, чтобы Ему служили, но чтобы послужить и отдать душу Свою для искупления многих (от Марка 10:45). Из этих слов следует извлечь два урока. Во-первых, Иисус делал то, что мы называем служением или помощью; а во-вторых, это служение принесло плоды в освобождении многих людей, которые приняли блага, созданные Его трудом. Подтверждения обоим суждениям можно найти в писаниях Апостолов. "И вы не свои, ибо вы куплены дорогою ценою" (1 Коринфянам 6:20). "Не тленным серебром или золотом искуплены вы от суетной жизни, преданной вам от отцов, но драгоценною Кровию Христа" (1 Петра 1:18-19). "Ты был заклан и Кровию Своею искупил нас Богу" (Откровение 5:9). Христос "дал Себя за нас, чтобы избавить нас от всякого беззакония и очистить Себе народ особенный, ревностный к добрым делам" (Титу 2:14). Иисус избавил нас от греха (Римлянам 6:17) и, в конечном счёте, от смерти. Грех навлекает на человека гнев, и, следовательно, избавление от греха избавляет его и от гнева. "Он воскресил из мёртвых Иисуса, избавляющего нас от грядущего гнева" (Фессалоникийцам 1:10). Избавление завершается в "усыновлении, искуплении тела нашего".

"Отдать душу Свою для искупления многих"

Очевидно, что эти две особенности использованы с умыслом. Но если мы и далее пойдём этим путём, мы можем не понять умышленно использованной метафоры и впасть в заблуждение. В ранние века Христианства это было предметом многих споров. Одни утверждали, что дьяволу, для которого Христос оказался не по силам, был заплачен выкуп, и он был вынужден отпустить Его, потеряв как своего пленника, так и стоимость выкупа. Согласно этой точке зрения дьявол обманул сам себя, или же Его обманул Бог,

дав ему выкуп, который тот не смог сохранить. Одни "отцы" утверждали одно, другие — другое. Как гротескны подобные идеи! Кроме ложного учения о сверхъестественном существе, что является неотъемлемой частью этой теории, Бог представлен на столь низком нравственном уровне, что Он снизошёл до того, что применил военную хитрость для избавления людей.

Когда за освобождение пленного платят выкуп, никто не ожидает возвращения выкупа, как впрочем, и самого пленного. Замечательный образ искупления, когда его правильно используют, пресекает любые попытки истолковывать его всеми возможными способами в пользу ложных учений. Ведь мы принимаем как должное тот факт, что Христос не только положил душу Свою, но и обрёл её вновь.

Тот факт, что людские грехи могут быть прощены, ограничивает использование этого образа. Если искупление истолковывается, как эквивалентная цена, которая была заплачена, прощению грехов не остаётся места, в то время как оно является настолько важной частью Евангельского послания, что любое использование метафор, противоречащих этому постулату, является ошибочным.

Жертва Христа

Некоторые предположения на это счёт выглядят очень абсурдными в свете стремительно текущего времени и меняющихся верований. Вполне вероятно, что такая же судьба ожидает и некоторые из нынешних учений. Истинное истолкование дела Христа во все века остаются неизменным. Оно основано на суде, коему подвергнутся все те, кто был научен Божиим путям.

Люди измышляют абсурдные теории из-за наличия многих ложных учений. Учение о дьяволе, как о сверхъестественном существе, направляет умы людей на неверное восприятие жертвы Христа. Исповедующие учение о бессмертии души далеки от понимания необходимости в Божьем плане спасения и его значения. Ибо если люди имеют жизнь изначально, всё что сделал Христос для их спасения, не является необходимым. Его жертва может лишь спасти людей от ада или другого места наказания и обеспечить им блаженство в раю. В наши дни многие берут под сомнение учение о дьяволе и адских муках, и в то же время не осознают отсутствия логики в отвержении этих учений и одновременном исповедании учения о бессмертии души.

Объясняя то, как Божья праведность становится доступной для человека, Павел в своём Послании римлянам не пользуется языком метафор, хотя некоторые его слова употреблены в переносном смысле. Выдержки из послания 3:21-31 и 5:12-21 являются, как мы полагаем, наиболее важными из всех писаний, излагающих эту тему.

Они могут стать мерилем для проверки любой теории. Наиболее полное истолкование этой темы можно найти в истинной литературе, по нашему мнению, в брошюре Кровь Христа. Только что упомянутые отрывки часто приводятся в этом трактате. Судя по всему, они часто были на устах у Роберта Робертса, когда он писал этот труд.

На пути к познанию этого предмета можно встретить множество ловушек. Чтобы их избежать, следует не отходить от текста Священного Писания и следовать аргументам Апостола, открывающим тему его послания.

Явилась правда Божия (3:21—31)

"Но ныне, независимо от закона, явилась правда Божия, о которой свидетельствуют закон и пророки, правда Божия через веру в Иисуса Христа во всех и на всех верующих, ибо нет различия, потому что все согрешили и лишены славы Божией, получая оправдание даром, по благодати Его, искуплением во Христе Иисусе, Которого Бог предложил в жертву умилостивления в Крови Его через веру для показания правды Его в прощении грехов, соделанных прежде" (стихи 21-26).

Праведность была явлена "независимо от закона". В заключительных словах предшествующей части Павел сказал, что "делами закона не оправдается пред Ним никакая плоть". В соответствии с этим ныне явленная праведность является вовсе не той, что человек установил для себя послушанием закона. Её нельзя заслужить. Её можно обрести только через веру в Иисуса Христа. По сути своей она является всеобъемлющей "во всех и на всех верующих". Одна праведность для всех, ибо в ней нуждаются все без исключения. Все согрешили, и посему не смогли обрести тех благ, что Бог предназначил для людей — Его похвалы и участия в Его славе, явленной на земле.

Оправдание по благодати

Верующие в Иисуса Христа и проявляющие эту веру на деле оправданы (сочтены праведниками) даром, по Божьей милости. Это милостивый дар Божий, ничем не заслуженный людьми. Спасение можно обрести только во Христе, потому что Он Сам "приобрёл вечное искупление" (Евреям 9:12). Он явил жизнь и нетление, тем самым, проявив в Себе благодать и изволение Божии (2 Тимофею 9,10). Его делом было достижение этого искупления. Приобретя его Сам, Он стал основоположником спасения, основоположником и создателем нашей веры, первородным среди многих братьев. Он "сделался для нас премудростью от Бога, праведностью и освящением и искуплением". Искупление, или избавление, как Библейская идея, продемонстрировано на примере освобождения израильтян из Египта. Бог сказал Моисею: "Я Господь, и выведу вас из-под ига Египтян, и избавлю вас от рабства их, и спасу вас мышцею простёртою и судами великими; и приму вас Себе в народ и буду Вам Богом, и вы узнаете, что Я Господь, Бог ваш, изведший вас из-под ига Египетского" (Исход 6:6,7). За освобождение израильтян египтянам не было выплачено никакого выкупа, но народ Божий должен был хранить веру в слово Божие. "Верою совершил он Пасху и пролитие крови, дабы истребитель первенцев не коснулся их" (Евреям 11-28).

Умилостивление

До сих пор Павел говорил о том, что уже было совершено, но он ещё не объяснил, какими средствами это было достигнуто. Он делает это в стихах 25 и 26. Каждое предложение из этих стихов наполнено глубоким смыслом. Бог предложил (Иисуса Христа) в жертву умилостивления". Слово, переведённое, как умилостивление, стало предметом жарких споров в среде "учённых". Изначально оно употреблялось, как имя прилагательное, но со временем стало использоваться, как имя существительное. И посему многие берут под сомнение, что в данном случае оно означает "милостивый дар". Однако в Евреям 9:4 это слово, вне всякого сомнения, используется в значении умилостивления или очищения. Так, говоря о ковчеге завета, обложенном золотом писатель сказал, что "над ним херувимы славы, осеняющие очистилище".

"Да явится Он праведным и оправдывающим..."

Божья праведность не может игнорировать грех. Милость небезразлична по отношению к святости. Отсюда провозглашение Божьей праведности основанием для прощения. Это было, как продолжает Павел, "к показанию правды Его в настоящее время, да явится он праведным и оправдывающим верующего в Иисуса Христа" (стих 26). Итак, Бог не может примириться с грехом. Чтобы постичь вышеприведённые слова, нужно понять, каким образом Иисус показал, что Бог был праведен в Своих намерениях простить грехи людей. Мы поймём их, если обдумаем слова Иисуса, сказанные Иоанну Крестителю. Когда Иоанн возражал Иисусу, попросившему его о крещении, Господь ответил: "Оставь теперь, ибо так надлежит нам исполнить всякую правду". Иоанн провозгласил, что "всякая плоть — трава, и вся красота её — как цвет полевой. Засыхает трава, увядает цвет, когда дунет на него дуновение Господа: так и народ — трава" (Исаия 40:6-7); другими словами, Иоанн проповедовал, что человек смертен. Человек оказался в этом состоянии из-за его греховности. Адам преступил закон Божий и навёл на себя приговор, согласно коему он должен вновь обратиться в прах. Все его потомки унаследовали его природу и подобно ему умирают. Мы видим, что Иисус, тоже потомок Адама покорился обряду, символизирующему погребение и смерть и указывающему на смертную природу человека. Богу был угоден Его Сын, о чём свидетельствовал глас с небес, а после того Иоанн назвал Иисуса Агнцем Божиим, Которых берёт на Себя грех мира. И вот, мы вновь видим Иисуса в ночь накануне ареста. Нам хорошо известно о том, что постигнет его на следующий день. Мы удостоены чести услышать Его молитву Отцу. Зная, что в соответствии с волей Отца, Он должен претерпеть страдания и смерть, Иисус обращается к Отцу со словами: "Отче праведный".

"Быв послушным даже до смерти"

Мы видим Его распятым на кресте. Он распят, ибо такова воля Отца. Он распят, ибо был послушен во всём, и даже до смерти на кресте. Верно ли то, что Его распяли? Кто скажет, что нет? Он был распят, потому что принадлежал смертному роду, умирающему из-за грехов. Своим послушанием Иисус провозгласил, что Бог праведен по отношению ко всем смертным созданиям. И эту праведность можно было явить только добровольным послушанием смерти одного из них.

Постигнув это, мы понимаем, что на месте Иисуса не мог быть Ангел. Равно и жертвоприношение животного не могло явить Божью праведность, ибо животное не сделало никакого греха. Подобные жертвоприношения были лишь прообразом того, что совершил Христос.

Может ли добровольная смерть грешника явить праведность Божью? Может, но только ему самому, и на этом всё закончится. Смерть одного грешника никак не может оправдать других. Посланник Божий должен был очистить землю от зла и искупить всех людей от греха и смерти. А для этого Он должен был одержать победу над смертью. Смерть грешника здесь была бы бесполезной. Но так как все сыны человеческие являются грешниками, избавителя должен был послать Бог. Он должен был быть Божьим творением, ибо лишь при этом условии можно достичь двух вещей. Тот, кому надлежало умереть, должен был умереть праведно и добровольно, и в то же время быть безгрешным, чтобы воскреснуть из мёртвых.

"Ей невозможно было удержать Его"

Только Божественная мудрость могла разрешить этот вопрос. Поскольку Христос не согрешил "Бог воскресил Его, расторгнув узы смерти, потому что ей невозможно было удержать Его" (Деяния 2:24). Несмотря на то, что Иисус во всём был искушаем подобно нам, однако не согрешил. Грех был побеждён, и люди, в душах которых царит грех, были публично приговорены к смерти святым декретом Божиим. Таким образом был осуждён грех и найден путь к прощению грешников.

Так каким же образом Иисус содействовал прощению грехов? Очевидно, что Божья праведность была провозглашена. Также очевидно, что Христос должен был воскреснуть из мёртвых. Но как могут люди извлечь пользу из Его служения? Ответ состоит в том, что Бог обращается с человечеством на общем основании. Эта тема разъясняется в 5:12-21. Её рассмотрение будет отложено до тех пор, пока мы не дойдём до нужного раздела книги.

"И возвращает человеку праведность его"

Павел говорит, что об этом намерении свидетельствуют закон и пророки. Мы, возможно, заметили, что подобное свидетельство имеется в книге Иова. Уже было сказано, что Иов и его друзья обсуждали вопрос, касающийся того, как смертный человек может быть праведен перед Богом. Ответ друзей Иова был неточным и несправедливым. Бог сказал, что их слова о Нём были неверными. И поэтому изъяснить пути Божии должен был Елиуй. Он сказал, что Бог говорит людям во сне (Иов 33:14-18). Бог вразумляет человека (стихи 19-22) и дарует ему умилоствление (стихи 23-28). А теперь процитируем последние стихи:

"Если есть у него Ангел-наставник,
Один из тысячи,
Чтобы показать человеку прямой путь его, —
Бог умилосердится над ним и скажет:
Освободи его от могилы;
Я нашёл умилоствление.
Тогда тело его сделается свежее,
Нежели в молодости;
Он возвратится к дням юности своей.
Будет молиться Богу, и Он — милостив к нему;
С радостью взирает на лице его
И возвращает человеку праведность Его.
Он будет смотреть на людей и говорить
Грешил я и превращал правду,
И не воздано мне;
Он освободил душу мою от могилы,
И жизнь моя видит свет".

"Один из тысячи"

Елиуй резюмирует следующим образом (стихи 29-30):

"Вот, всё это делает Бог
Два-три раза с человеком,
Чтобы отвести душу его от могилы,
И просветить его светом живых".

Тожественность этого заявления с подобным ему в Послании римлянам просто поразительна. Здесь в одной из древнейших книг, в которых запечатлены Божьи

откровения, даётся ответ на вопрос о том, как человек может примириться с Богом. Это свидетельство стало откровением Божьего замысла, который в конце концов было воплощён в жизнь, когда Бог послал Сына Своего, рождённого женщиной, спасти людей от их грехов. Он был посланником, одним из тысячи пророков, могущих явить и изъяснить Божью праведность. Он был искупительной жертвой, благодаря которой Бог не покарает людей за их грехи, и они, в конце концов, смогут обрести новую плоть, юную, как у ребёнка и преисполненную юношеской энергией.

"Чем бы хвалиться?"

Павел делает выводы из сказанного им в Римлянам 3:27-31. Прежде всего, он указывает на то, что хваление исключено. Никто не может хвалиться перед Богом. Чем хвалиться? Законом дел? Но это даёт повод к самоудовлетворению и к гордости за свои достижения. Нет, но законом веры — законом, или правилом, требующим веры в Бога. Вера во Христа — это принятие сотворённых им благ, без которых человек беспомощен. "Ибо мы признаём, что человек оправдывается верою, независимо от дел закона" (стих 28). Если верою, то вера иудеев в дела закона ошибочна, а если независимо от дел закона, то язычники должны подчиниться закону (иудеи имеют в виду закон Моисеев), который является непременным условием для спасения.

Иудей и язычник

Существует один всеобщий принцип спасения. Бог есть Бог как иудеев, так и язычников. "Один Бог" (стих 30), — так считают иудеи, и так утверждают все пророки и Апостолы. Следовательно, Он является Богом всех людей. На основании вышесказанного Павел и утверждает, что Божий план один для всех. "Один Бог, Который оправдает обрезанных по вере и необрезанных через веру". У иудеев было слово Божье, и им лишь следовало с верой принять Божьи обетования и откровения. Язычникам же было проповедано Евангелие, вдохновившее их на веру.

И в конце высказано возражение: "Итак, мы уничтожаем закон верою?" (стих 31). Это означает, пришло ли Евангелие на смену закону? "Никак — отвечает Павел, — но закон утверждаем". Он утверждает закон, руководствуясь не одним только голословным утверждением. Он возвращается к этому вопросу несколько позже. Однако закон, как воля Отца, был окончательно утверждён Христом, Который поднял его авторитет. Верующий в Иисуса не освобождается от закона, но пребывает под законом во Христе. Он живёт уже не ради себя, но ради Того, Кто умер за него на кресте. На это его вдохновляет любовь Христа. А сия любовь исполняет закон.

Да исполнит Господь Своё слово благое
Через Христа, Кому обязан всякий человек.
Его правда, святость, имя дорогое
Да пребудут с нами вовек.

Урок Авраама

В 3:21-31 Павел говорит, что Божья праведность достижима для людей благодаря работе, проделанной Иисусом Христом; он также отмечает, что в этом нет никакой заслуги человека, и ставит перед всеми людьми равные условия для спасения. Но иудеи верили в обрезание и в закон и считали это достаточным основанием для спасения. Блага, которыми хвалились иудеи, здесь рассматриваются в связи с Авраамом. Это

свидетельствует об иудейской убеждённости в обрезании и законе, и поэтому исследование случая с Авраамом представляется особенно необходимым. Авраам был не только отцом иудейского народа и человеком, наречённым "другом Божиим", однако основы его взаимоотношений с Богом стали предметом многочисленных дискуссий среди иудейских учителей. В своих дискуссиях они цитировали и те стихи, на которых Павел основывает свои аргументы.

Случай с Авраамом можно трактовать, как испытание для всех времён, а во времена Павла эта тема была особенно злободневной. В Римлянам 4 он говорит, что Авраам был оправдан независимо от своих дел и независимо от закона (стихи 1-8), прежде чем был обрезан (стихи 9-12), и это установление предназначалось для всех времён (стихи 23-25).

АВРААМ ОПРАВДАЛСЯ ВЕРОЙ (4:1-22)

Вопрос в стихе 1 поставлен как бы со стороны иудеев. Он тотчас же возникает в их умах, когда они слышат имя Авраама. "Что же, скажем, Авраам, отец наш, приобрёл по плоти? Если Авраам оправдался делами, он имеет похвалу". Среди иудеев принято считать, что Авраам оправдался делами, но в таком случае он был исключением, противоречащим утверждению Павла, согласно которому никакая плоть не имеет похвалы перед Богом. Павел категорически отрицает, что Авраам был исключением: "Но не перед Богом". Иными словами, дела Авраама в глазах Бога — ничто. Это отрицание Апостол тут же подкрепляет словами из Священного Писания: "Ибо что говорит Писание? Поверил Авраам Богу, и это вменилось ему в праведность".

"Вменилось в праведность"

Священное Писание в книге Бытие 15 предлагает интересную предпосылку для многочисленных цитат, приводимых в различных дискуссиях. Все эти выдержки выглядят, как единое целое и подкрепляют аргументы Апостола. В стихе 1 мы читаем: "После сих происшествий", то есть после того как Авраам спас Лота от объединившихся царей, которые вторглись в Палестину, как написано в главе 14. А когда он сам чувствовал себя в опасности перед преследованиями, слово Божие сошло ему в видении: "Не бойся Авраам; я твой щит; награда твоя будет весьма велика" (Бытие 15:1). Авраам спросил: "Владыка Господи! что Ты дашь мне?" Авраам был бездетным, и у него не было потомства, и посему единственным наследником был его домочадец. Бог же ответил ему, что наследником будет его потомок. Господь вывел Авраама и попросил его сосчитать звёзды; Он заверил его в том, что его семья будет столь же многочисленным.

Затем последовало заявление, играющее столь важную роль в аргументах Павла. Библейское повествование продолжается: "Я Господь, Который вывел тебя из Ура Халдейского, чтобы дать тебе землю сию во владение. Он сказал: "Владыка Господи! по чему мне узнать, что я буду владеть ею?" Затем Аврааму были даны указания подготовиться для подтверждения завета. Старому человеку были даны обетования о потомстве наряду с заверениями в том, что он получит от Бога в наследие землю, на которой он жил. Шестой стих по сути своей является Божьим объяснением; он прерывает основное повествование, чтобы поведать нам об отклике Авраама на Божии обетования и о соответственном отношении Бога к этому человеку. Все дела Авраама соответствовали Божьим словам; он верил, что Бог исполнит Свои обетования. И Бог вменил его веру в праведность.

Вполне можно сказать, что дела Авраама чего-то стоят. Но какими бы ни были его дела, с их помощью он не смог бы достичь праведности самостоятельно. Его вера заключалась в уверенности в Боге, а не в самом себе. Эта вера зиждилась только на обетованиях в противоположность ожиданию платы за добрые дела.

"Не по милости, но по долгу"

На примере обыденной жизни Павел показывает, что это истина: "Воздаяние делающему вменяется не по милости, но по долгу" (стих 4). Человеку, выполнившему свою ежедневную работу, положена поденная плата. Но если работы нет, а есть только вера, тогда получаемое человеком является милостью. Слова Павла является не простой риторикой; он излагает этот вопрос в форме дискуссии: А не делающему, но верующему в Того, Кто оправдывает нечестивого, вера его вменяется в праведность. Таким образом, вменяется в праведность вера, а не дела, а если вера, тогда праведность обретается по

милости, а не по долгу.

Некоторые полагают, что Павел и Иаков друг другу противоречат. Оба они цитируют одни и те же слова из книги Бытие. Но они говорят о совершенно разных периодах жизни Авраама. Иаков говорит, что вера проявилась в делах, т. е. в жертвоприношении Исаака. Как заметил доктор Томас, Авраам грешник был оправдан верой, а Авраам святой был оправдан делами. Это полностью соответствует учению Павла, изложенному в последующих главах Послания римлянам.

"Блажен человек..."

В качестве доказательства в пользу утверждения, что вера оправдывает человека, Павел приводит ещё одну цитату: "Так и Давид называет блаженным человека, которому Бог вменяет праведность независимо от дел: Блаженны, чьи беззакония прощены и чьи грехи покрыты. Блажен человек, которому Господь не вменит греха". Давид описывает блаженство, как Божье благословение. Чтобы понять, что такое блаженство, нужно привести в одном ряду шесть параллельных фраз:

"Кто оправдывает нечестивого",

"Вера вменилась в праведность",

"Бог вменяет праведность независимо от дел",

"Беззакония прощены",

"Грехи покрыты",

"Господь не вменит греха".

АВРААМ БЫЛ ОПРАВДАН ПРЕЖДЕ, НЕЖЕЛИ БЫЛ КРЕЩЁН (4:9-12)

Авраам понимал, что такое Блаженство, которое описал Давид. Но неужели этого блаженства достойны только обрезанные, т. е. кровные потомки Авраама? "Блаженство сие относится к обрезанию, или к необрезанию?" Священное Писание, в котором всё согласуется, повторяет: "Мы говорим, что Аврааму вера вменилась в праведность. А поскольку Авраам достиг праведности, цена обрезания была установлена в соответствии с его достоинствами. Так, когда же ему вменилась праведность, до или после обрезания?"

"Знак обрезания"

На этот вопрос отвечает история. Авраам был оправдан, по меньшей мере, за четырнадцать лет до того, как был крещён. Его оправдание не зависело от обрезания. Он принял обрезание, как знак или печать, удостоверяющую праведность, обрётённую им ещё до обрезания.

Из этого факта можно извлечь два вывода. Для этого мы должны вспомнить, что в Божьи замыслы изначально входило благословение всех народов в Аврааме и в его семени. Это благословение описано, как оправдание язычников верою в Галатам 3:8: "И Писание, провидя, что Бог верою оправдает язычников, предвозвестило Аврааму: в тебе благословятся все народы". Благословение в принципе является оправданием. Из этого следуют все материальные благословения, тогда как тяжкий труд и земля, произрастающая тернии являются результатом греха. Пётр использует этот постулат точно таким же образом в Деяниях 3:25,26: "Бог, воскресив Сына Своего Иисуса, к вам первым (т. е. к иудеям) послал Его благословить вас, отвращая каждого от злых дел ваших". Иудеи первые, но и остальные народы не являются исключением. Благословение отвращает людей от злых дел.

Отец всех верующих

Итак, если бы оправдание Авраама было связано с обрезанием, благословения удостоились бы только иудеи. Но поскольку Авраам не был обрезан, когда принял это благословение, он является отцом всех верующих, даже если они не обрезаны (стих 11). Итак, поскольку обрезание не имело никакого значения в Божьем благословении Авраама, из этого следует, что обрезание само по себе не может сделать иудеев достойными этого благословения. Только те из иудеев, которые обладают верой Авраама, являются его детьми. Он стал "Отцом обрезанных, не только принявших обрезание, но и ходящих по следам веры отца нашего Авраама, которую имел он в необрезании" (стих 12). Итак, Авраам является отцом всех верующих, обладающих его верой, как иудеев, так и язычников. Условием его приемлемости Богом была его вера. Это относится и к его детям. Поскольку его вера предшествовала обрезанию и совершенно от него не зависела, к его семени относятся верующие, но необрезанные язычники, но из него исключаются неверующие, но обрезанные иудеи.

АВРААМ БЫЛ ОПРАВДАН НЕЗАВИСИМО ОТ ЗАКОНА (4:13-22)

Иудеи верили в закон так же, как и в обрезание. Мнение, согласно которому Авраам соблюдал закон, является анахронизмом, однако иудейские законоучители утверждали, что он делал это инстинктивно. И поэтому появляется необходимость в объяснении того, что обетование от закона не зависит. Это и делает Павел, указывая на то, что обетование и закон несовместимы. Они не могут функционировать вместе.

"Не законом"

"Не законом (т. е. любым законом — законом как таковым) даровано Аврааму, или семени его, обетование — быть наследником мира" (обетование касается всего мира, а не только Палестины, которой владел Израиль), но праведностью веры". Это была вера-праведность, а не закон-праведность, который был условием наследования обетования. "Если утверждающиеся на законе суть наследники, то тщетна вера, бездейственно обетование (стих 14). Если человек зависит от закона, как основы приемлемости, он старается заслужить вечную жизнь и приобрести наследие за заслуги. Но это противоречит явленному способу обретения наследия, ибо оно было обетовано Аврааму при условии наличия у него веры. Если жизнь заслуживается соблюдением закона, то для веры и обетования не остаётся места.

"По вере... по милости"

Это также невозможно по иной причине: Ибо закон производит гнев, потому что, где нет закона, нет и преступления" (стих 15). Благодаря закону к человеку приходит осознание греховности и заслуженности наказания. Пребывающий под законом грешник подпадает под гнев. Но поскольку человек не в силах соблюсти закон, этот закон работает против него. И посему Апостол приходит к выводу: Итак, по вере, чтобы было по милости". Если кому-либо даровано обетование о наследии, оно является милостью, действенной через веру, что совершенно невозможно под законом. Таким образом, на обетование имеет право всё семя, как уверовавшие иудеи, жившие под законом, так и уверовавшие язычники. Всё это полностью соответствует обещанию, что Авраам станет отцом многих народов.

Если бы наследие зависело от соблюдения закона, он мог бы стать отцом только подзаконных. Поскольку закон не может дать право собственности, то и обещанию нельзя доверять. Но на Божье провидение, давшее это обетование, можно положиться. Бог

сделал Авраама отцом многих народов и относился к нему соответственно. "Я поставил тебя отцом многих народов" — сказал ему Бог, в то время как у него не было детей, поскольку Авраам и Сарра были в преклонном возрасте. Но Бог, оживотворивший "мёртвых", но живых верой Авраама и Сарру, так что Сарра родила сына, когда уже вышла из положенного возраста, нарёк ещё несуществующие вещи таковыми, что уже воплотились в жизнь (стих 17).

"Вполне уверен"

Итак, вера восторжествовала ещё при жизни Авраама, и на свет появился Исаак (семя). Это знаменовало исполнение обетования и торжество необычайной веры. Вопреки отсутствию всяких надежд на отцовство Авраам не терял веры до конца, за что и удостоился чести стать отцом многих народов по Божьему обетованию. Нельзя сказать, чтобы он не забывал о многочисленных трудностях и явной невозможности исполнения обетования: "Не изнемогли в вере, он не помышлял, что тело его, почти столетнего, уже омертвело" (стих 19). Однако, помня о Божьем обетовании он не поддавался неверию, но сохранил крепкую веру и воздал славу Богу, пребывая в полном убеждении, что Бог исполнит Своё обетование. Как и в предыдущем случае в его жизни, вера вменилась ему в праведность, а Павел ныне ссылается на этот последний случай, поскольку он более выразительно показывает веру Авраама.

ЦЕЛЬ ПИСАНИЯ(4:23-25)

Мы уже отметили, что изречение в Бытие 15:6 является Божьим истолкованием веры Авраама и её последствий, и его отнюдь не следует понимать, как данное ему обетование. Та для чего же это написано? Да просто для того, чтобы поведать о Божьем одобрении веры Авраама. Павел говорит, что это писание предназначено для всех поколений в качестве иллюстрации основных условий, на которых Бог принимает людей Себе в друзья. Слова Павла являются ярким свидетельством богодухновенности и неизблемости Слова Божьего. Бог предвидел чаяния грядущих поколений и поступал соответственно. "Не в отношении к нему одному написано, что вменилось ему. Но и в отношении к нам; вменится и нам, верующим в Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса Христа, Господа нашего, Который предан за грехи наши и воскрес для оправдания нашего".

"И в отношении к нам"

Всё это написано и в отношении к нам, и мы должны ценить это писание. Это написано, дабы мы узнали, что наша вера вменится нам в праведность при том же самом условии — твёрдой вере в Бога. Авраам верил, что Бог воскресит Исаака, а позднее он уверовал, что Бог воскресит из мёртвых его самого, и поэтому он был готов принести в жертву своего сына, как повелел ему Бог (Евреям 11:19). А сам Исаак является олицетворением Христа, семени, Которого Бог принёс в жертву, а затем воскресил из мёртвых. Вера Авраама нашла своё выражение, как в Исааке, так и во Христе.

Всё это сводится к работе Бога проделанной Христом, Который и сделал обетование явью. Благодаря Христу у людей появилась возможность обрести бессмертие. А без Него обетование не могло воплотиться в жизнь. Христос умер, дабы были прощены людские прегрешения, и был воскрешён, дабы завершить Своё дело. Без Его воскресения оно осталось бы неоконченным, ибо в этом случае не была бы устранена сама смерть. За грехи наши и для оправдания нашего — это, по сути, схожие фразы. Таким образом, как

смерть, так и воскресение Иисуса были необходимы, чтобы достичь тех целей, которые были высказаны в Слове Божиим.

Благословения в оправдании (5:1-11)

Существует близкая связь между последним стихом в Римлянам 4 и первым стихом пятой главы. "Христос воскрес для оправдания нашего"... Оправдавшись верою". Эту мысль можно развить. Итак, когда в 3:21-26 Павел утверждает, что праведные пути доступны для людей, он обращает наше внимание на три особенности. После этого он переходит к свидетельству Ветхого Завета об Аврааме. А теперь в 5:1-11 он приводит свои соображения относительно оправдания.

"Оправдавшись верою"

Имеется надёжное свидетельство веры в слова этих стихов. Они отражают искренние чувства писателя. В раннем периоде своей жизни Павел прилагал напряжённые усилия, чтобы жить праведно. Он говорил, что его считали непорочным человеком с точки зрения законной праведности (Филиппийцам 3:6). Однако при этом он не чувствовал удовлетворения, безопасности и душевного мира.

С признанием (в его случае, основанном на видимом и слышимом свидетельстве) воскресения Христа и, соответственно, Его учения, как результат его веры во Христа, к нему пришло понимание тех добродетелей, к коим он прежде стремился, но которые уводили его от истины. Павел с его сложным характером в сочетании с чувством разочарования своими прежними безрезультатными усилиями высоко оценил блаженства оправдания.

"Оправдавшись верою, мы имеем мир с Богом". "Мир" — это постоянный элемент всех приветствий Павла. Когда люди поистине и искренне веруют в Евангелие, несмотря на отсутствие видимых проявлений милости со стороны Бога, они достигают состояния душевного мира. Грех отделяет людей от Бога. Это было буквально проиллюстрировано на примере изгнания Адама и Евы из Едема, и не менее выразительно на примере их потомков. Оправдание, т. е. прощение грехов, приносит мир. И ещё более ценным становится наречение Бога, Богом мира

Мир, успокаивающий тяжкие мысли и привносящий умиротворение, в полной мере можно прочувствовать в братстве с Богом. "Не заботьтесь ни о чём, но всегда в молитве и прошении, — говорит Павел филиппийцам, — с благодарением открывайте свои желания перед Богом, и мир Божий, который превыше всякого ума, соблюдёт сердца ваши и помышления ваши во Иисусе Христе... Чему вы научились, что приняли и слышали и видели во мне, то исполняйте, — и Бог мира будет с вами" (Филиппийцам 4:6-9).

"Через Господа нашего Иисуса Христа"

Только "через Господа нашего Иисуса Христа можно достичь такого счастливого результата. Благодаря Иисусу Христу, "через Которого верою и получили мы доступ к той благодати, в которой стоим". У нас есть свой Покровитель, Который нас представил. Это правило употребляется, когда речь идёт о представлении подчинённого вышестоящему лицу, а в данном случае, имеется в виду представление поклонника объекту поклонения. Мы не имеем права приближаться к Богу, ни как подчинённые, ни как поклонники. И посему это делает за нас Христос. "Христос, чтобы привести людей к Богу, однажды пострадал за грехи наши" (1 Петра 3:18). Чтобы правильно оценить вышеупомянутое преимущество, мы должны помнить, что приближение к восточному монарху без предварительного приглашения означало смерть, если, конечно, царь не принимал решение милосердие (Есфирь 4:11). Возможно, ссылаясь на этот обычай, Иисус, Великий

Монарх всей земли, сказал, что "чистые сердцем Бога узрят".

Благодать и слава

Представление есть "доступ к той благодати, в которой стоим". Эта благодать является выражением милости, угодности, безопасности и покровительства, под сенью которых пребывает верующий. В этом положении верующий "стоит" и стоит твёрдо. В нём он радуется надеждой славы Божией. В слове "радоваться" мы слышим отголоски слова "хвалиться", которое употребляет апостол. Здесь имеется в виду хваление Богом, а не человеческими достижениями. Для верующего, радоваться значит созерцать Божью славу и быть частью Божьего естества.

Но это же самое слово переводится, как хваление и в третьем стихе: "И не сим только, но хвалимся и скорбями". Радость, или хваление, не ограничивается перспективой непреходящего добра, которое ожидает верующих в будущем. Это нынешний опыт пребывания посреди окружающего зла. Жизнь обычного верующего является безмятежной по сравнению с полной лишений жизнью Павла. Его жизнь была весьма бурной, судя по рассказам, запечатлённым в Деяниях Апостолов, однако описанное является лишь небольшой частью пережитых им страданий, некоторые из коих он перечисляет в 2 Коринфянам 11. Страдания и лишения в той или иной форме являются уделом всех праведно живущих во Христе Иисусе. Их можно избежать, пойдя на уступки с миром, но при этом лишиться милости Христа. Страдания, причиной коих являются в одних случаях родители, в других дети, в третьих друзья, — это неизбежная перспектива жизни в грешном мире, но посреди всех неурядиц пролегает узкая тропа, по которой шествуют приверженцы Христа и Евангелия. Павел говорит, что мы хвалимся и скорбями. Так ли это? В радости перспективе добра, и в то же время, нынешнему злу есть нечто парадоксальное. Причиной этому есть то, что видимое зло является одним из средств, с помощью коих Бог испытывает и наставляет своих детей.

"Любовь Божия излилась в сердца наши"

Павел молился за колоссян, чтобы они укреплялись "всякою силою по могуществу славы его, во всяком терпении и великодушии с радостью". Иаков говорит: "С великой радостью принимайте, братия мои, когда впадаете в различные искушения, зная, что испытание вашей веры производит терпение". А здесь в Послании римлянам Павел добавляет: Зная, что от скорби происходит терпение, от терпения опытность, от опытности надежда, а надежда не постыжает, потому что любовь Божия излилась в сердца наши Духом Святым, данным нам".

Так каким же образом это чувство Божьей любви излилось в наши сердца? Благодаря произошедшей перемене в сердце верующего, вызванной посланием, провозглашённым Апостолом с помощью силы Святого Духа. Павел провозглашает это и в других своих посланиях: "Не приходило то на сердце человеку, что приготовил Бог любящим Его. А нам Бог открыл это Духом Своим..." Но мы приняли не духа мира сего, а Духа от Бога, дабы знать дарованное нам от Бога, что и возвещаем не от человеческой мудрости, изученными словами, но изученными от Духа Святого" (1 Коринфянам 2:9-13). Это признание Божьей любви вызывает ответную любовь к Богу: "Будем любить Его, потому что Он прежде возлюбил нас" (1 Иоанн 4:19).

Доказательство любви Бога к Его созданиям состоит в том, что в положенное Им время Христос умер за нечестивых, в немощи своей неспособных себе помочь. В данном случае эта любовь резко контрастирует с любовью человеческой, ибо вряд ли кто-нибудь согласится умереть за праведника (человека, всегда исполняющего свой долг). Но в то же

время за хорошего человека (доброжелательного по отношению к другим) кто-нибудь и будет готов принять смерть. А любовь Божья проявилась в смерти Христа, распятого за грешников.

"Будучи врагами, мы примирились с Богом"

"Бог Свою любовь нам доказывает" (стих 8). Он предлагает нам подумать о ней, как о заслуживающей внимания. В мире нет ничего подобного Божьей любви. Она несёт с собой уверенность в том, что Божий замысел исполнится. Ибо, как сказал Павел, то, что уже сделано, есть выше того, что только намечено сделать. Большее уже достигнуто, но и за меньшим дело не станет. "Посему тем более ныне, будучи оправданы Кровию Его, спасёмся Им от гнева. Ибо если, будучи врагами, мы примирились с Богом смертью Сына Его, то тем более, примирившись, спасёмся жизнью Его" (стихи 9-10). Как мы, должно быть, заметили, два одинаковых утверждения в этих стихах друг друга объясняют. Выражение "оправданы Кровию Его" (стих 9) сочетается с "примирились с Богом смертью Сына Его", а отсюда следует "спасёмся Им от гнева" (стих 9) и "спасёмся жизнью Его (стих 10).

"Хвалимся Богом"

В дополнение к этим благам даруется благословение: "И не довольны сего, но и хвалимся Богом через Господа нашего Иисуса Христа". "Хвалимся надеждою (стих 2), "но хвалимся и скорбями" (стих 3), а вершиной всему этому является то, что мы "хвалимся Богом чрез Господа нашего Иисуса Христа, посредством Которого мы получили ныне примирение" (ссылка на стих 10).

Мы имеем мир (стих 1), потому что обрели это примирение. Два этих понятия незыблемы и неотделимы друг от друга. Не может быть мира без дружбы с Богом ни в одной сфере человеческой жизни. И все попытки со стороны людей достичь этой дружбы, обречены на неудачу. Суть этого вопроса раскрывает Библия, она не только указывает на цель, но и на средства её достижения.

Праведность и осуждение, как общие понятия (5:12-21)

В 3:21-26 мы видим, что Иисус провозгласил Божью праведность основой прощения грехов, в том случае, если человек приходит к Богу с верой. Апостол Павел не говорит здесь о том, что дело Христа способствует прощению людских грехов. Мы знаем, что возмездие за грех — смерть, и что все согрешили, и поэтому должны умереть. Итак, у нас возникает вопрос: Каким образом Бог может принять то, что сделано Христом во имя спасения грешников? Это можно объяснить тем, что Христос умер за нас? Но на первый взгляд, всё это противоречит здравому смыслу. Если Христос умер за нас, Он не должен был воскреснуть, и мы, соответственно не должны умирать. Но, тем не менее, мы умираем, и Христос воскрес, Его воскресение было необходимо для оправдания людей. Замена Христа на кого-либо другого является ошибочной в принципе, ибо невозможно, чтобы грешный человек умер за других.

Второй Адам

Священное Писание объясняет, что человечество погибло в первом Адаме и воскресло во втором. Вторым Адам, т. е. Христос, стал новым источником человеческой жизни; Он позволил человеку преодолеть последствия грешной жизни первого Адама и обрести праведность в Адаме последнем.

Некто может возразить, что это несправедливо, чтобы праведный человек страдал за злодеяния грешника. Давайте на миг отложим Библию и зададимся вопросом: Разве подобное не является фактом повседневной жизни? По наследственности грешные деяния совершаются теми, кто вовсе не желает творить зло. И более того, злые деяния повторяются последующими поколениями. Можно пренебречь Библией, но не повседневными фактами. Однако признание сей истины — это ещё полдела. Из сказанного можно сделать два вывода. Добро, которое творит человек, живёт после него в его детях по тому же закону наследственности. Законы природы незыблемы. Дочери Иезавели пошли её же пагубным путём, но в то же время Тимофей воспроизвёл искреннюю веру праведных Евники и Лоиды. Библия даёт классический пример в подтверждение этих фактов в хорошо известных словах Бога, сказанных в возвышенной обстановке на Синае.

Следующие слова сводят всё вышесказанное к общему знаменателю. "Я Господь твой, Бог ревнитель, наказывающий детей за вину отцов до третьего и четвертого рода ненавидящих Меня, и творящий милость до тысячи родов любящим Меня и соблюдающим заповеди Мои" (Исход 20:5-6). Здесь идёт речь не только о наследственности, но и о личной приверженности злу или добру. Таким образом, никакое изучение природы не сможет дать определение тому, что добро, в конце концов, побеждает в праведном семени, и что праведность превозможет любые последствия греха.

"Во Христе все оживут"

Сравнение между двумя Адамами, используемое на протяжении всей пятой главы Послания римлян, отсылает нас к 1 Коринфянам 15: "Христос воскрес из мёртвых. Первенец из умерших" (стих 20). Его воскресение является гарантией жатвы. И эта жатва воскресения связанная с Христом, что некоторые коринфяне отрицали, поставлена Павлом в качестве противопоставления жатве смерти, связанной с Адамом. "Ибо как смерть чрез человека", — не только самого себя, но и потомков, — так чрез человека и воскресение мёртвых" (стих 21).

Итак, в обоих случаях "чрез человека". Второй человек должен быть потомком первого. Он должен был ниспровергнуть зло, порождённое первым человеком. Он мог это сделать, только пребывая в окружении грешников и подвергаясь их влиянию. Смерть может победить только тот, кто испытает её на себе. И всё человечество косвенным образом принимает участие в "грехопадении" человека и в его "воскресении". "Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут". В Адаме — по физическому наследию от него — все его потомки умирают. А во Христе — в слиянии с Ним — все оживут. Эта истина определяет "всё".

Истиной является то, что все потомки Адама умирают, но в данном случае Апостол имеет в виду тех, кто обрёл жизнь и бессмертие. Как в Адаме все они наследуют смерть, так во Христе все они обретут вечную жизнь. Как смерть, так и жизнь связаны с людьми — один человек толкнул всех на путь смерти, а другой открыл путь к вечной жизни.

"Как одним человеком"

А теперь давайте последуем за дальнейшим развитием темы в Римлянам 5. Первым словом стиха 12 Павел указывает на его связь с предыдущей частью послания. "Посему" или "по этой причине", ибо существуют некоторые определённые условия, по которым мы можем достичь примирения с Богом. Объяснение этого и начинается со стиха 12, и вовсе на нём не заканчивается. С присущим ему стилем изложения Павел прерывается, чтобы представить доказательства в пользу начальных слов. Он утверждает, что "как" нечто происходит в связи с Адамом, "так" оно находит отклик во Христе. Но вместо того, чтобы сразу же продолжить в обычном стиле: "и так далее, и тому подобное", Павел прерывает предложение и вплоть до 18-го стиха делает новое заявление, а после возвращается к теме стиха 12. А теперь давайте соединим стихи 12 и 18: "Посему как одним человеком грех вошёл в мир, и грехом смерть, так правдою одного всем человекам оправдание к жизни".

Изречение "одним человеком" является ключевым в стихе 12. Через одного человека грех вошёл в мир; через него пришла смерть; через него смерть стала всеобщим достоянием, да и то, что все грешат, является результатом его греха. Итак, трудности и противоречия в понимании этого отрывка устранены. Адам согрешил и был наказан смертью. Его дети унаследовали смертную природу и склонность к греху. А поскольку один грех неизбежно порождает другой, Павел сказал, что через Адамов грех все согрешили, и, следовательно, из-за него все умирают.

"От Адама до Моисея"

Затем Павел несколько отходит от темы, чтобы указать на господство смерти от Адама до Моисея и подчеркнуть факт всеобщего унаследования смертной природы от её преступного начала: "Ибо и до закона грех был в мире; но грех не вменяется, когда нет закона. Однако же смерть царствовала от Адама до Моисея и над несогрешившими подобно преступлению Адама" (стихи 13,14).

Период времени от Адама до Моисея можно назвать веком патриархов. Не следует думать, что, по мнению Павла, в течение этого времени закон Божий был неизвестен. Повествование, запечатлённое в книге Бытие, не позволяет нам делать подобные выводы. Ибо там мы читаем о жертве Авеля, принесённой в положенное время и оказавшейся угодной Богу. Мы также читаем о праведном Ное. Авимелех был праведным человеком, и

Бог засвидетельствовал о его искреннем сердце, в то время как об Аврааме Он сказал: "Авраам послушался гласа Моего и соблюдал, что Мною заповедано было соблюдать: повеления Мои, уставы Мои и законы Мои" (Бытие 26:5). Но с другой стороны уничтожение Содома, Гоморры и жителей Ханаана свидетельствует о тяжких преступлениях против Божьего закона всех членов этих сообществ.

Однако Божий закон избирательно подходил к каждому индивидуальному случаю, начиная со времени изгнания Адама из Едемского сада и до провозглашения Израилю закона Моисеева. Едемский закон и закон Моисеев были по сути своей уголовным правом. Бог сказал, что Адам должен умереть за своё преступление, а закон Моисеев осуждал неспособных его соблюдать. Люди периодически совершали прегрешения, но не могли нести уголовную ответственность согласно закону Моисееву, ибо его ещё не существовало. Грех не вменяется в вину и не подвергается осуждению там, где нет таких законов, как Едемский и Моисеев.

"Образ будущего"

А смерть продолжала господствовать над людьми. Ей были подвержены и те, кто не грешил подобно Адаму, по той простой причине, что они не попадали под данный ему закон, ибо были рождены вне Едема. У них также не было никакого другого аналогичного закона. Так почему же над людьми господствовала смерть. Да потому, что они были потомками согрешившего Адама. Именно это и подчёркивает Павел. Но поскольку существует взаимосвязь между Адамом и его потомством, он по сей причине "есть образ будущего". А это приводит к глубокому различию между двумя началами, т. е. Адамом и Христом.

Различие это наблюдается в результатах. "Дар благодати не как преступление. Ибо, если преступлением одного подверглись смерти многие, то тем более благодать Божия и дар по благодати одного Человека, Иисуса Христа, преизбыточествуют для многих" (стих 15). Одним является Адам, а многими — его потомки. Результатом преступления Адама является смерть. Вопреки этому благодаря нашему послушанию Христу, мы в результате имеем жизнь. Но в Послании римлянам использованы отличные от этих слова, объясняющие это послушание и его результат. Дело Христа возымело своё влияние по Божьей благодати, а жизнь является даром благодати Иисуса Христа и обретается нами послушанием Ему. Благодать "преизбыточествует" в том, что человек не только возвращается к состоянию Адама до грехопадения, но и обретает вечную жизнь. Благодать охватывает "многих" смертных созданий. Но в то время как она охватывает всё, ничто не в силах охватить её саму.

И вновь возникает необычайное противоречие. Одни грех порождает разложение, коему подвергаются все, но искупление покрывает многие грехи. "И дар, не как суд за одного согрешившего; ибо суд за одно прегрешение к осуждению, а дар благодати к оправданию от многих преступлений" (стих 16). И если Бог приговорил к смерти всех за преступление одного, а тем более Он будет милостив к праведникам. В стихе 17 сказано: "Ибо если преступление одного смерть царствовала посредством одного, то тем более приемлющие обилие благодати и дар праведности будут царствовать в жизни посредством единого Иисуса Христа".

"Смерть царствовала... Царствовать в жизни"

Прямое ответное заявление на первую половину этого стиха звучит следующим образом: "Тем более жизнь будет царствовать через праведность Одного". Но это не так. Ибо

потомство Адама имеет плотскую основу, и все его представители являются таковыми от рождения, однако потомство Христа зиждется на совершенно другом основании. Являясь представителем Адамова потомства, человек должен сделать всё от себя зависящее, чтобы прийти ко Христу. А поскольку он наделён свободной волей и другими моральными качествами, он должен добровольно откликнуться на Божий призыв принять участие в уготованном Им спасении. Со стороны человека требуется сотрудничество с Богом. Поскольку это непреложный факт, но большая часть человечества явно не готова его признать, Павел заканчивает свою заявление в соответствии с реальным положением вещей: "Тем более приемлющие обилие благодати... будут царствовать в жизни". Эти заключительные слова полностью опровергают все теории общего спасения, которые люди построили на слове "всё" и на предполагаемом равном вкладе в это спасение со стороны Адама и Христа.

Послушание и непослушание

В 18-ом стихе мы возвращаемся к теме, изложенной в стихе 12; теперь её дополняет то, что было написано в промежуточных стихах. Преступлению одного противопоставляется праведное деяние другого. А в анализе их деяний осуждение на смерть противопоставляется оправданию к жизни. Средства достижения в каждом случае более точно изложены в стихе 19: "Ибо как непослушанием одного человека сделались многие грешными, так и послушанием одного сделаются праведными многие".

Изречение "сделаться грешником" означает, что человек от рождения разделяет (основа общности с Адамом) последствия преступления, совершённого Адамом. А "сделаться праведником" означает, что человек, опять таки от рождения, разделяет (основа единства с Христом) праведность и жизнь, коими обладает Христос.

"Грех царствовал... благодать воцарилась"

Так для какой же цели существовал закон Моисеев? "Закон же пришёл позже, и таким образом умножилось преступление" (стих 20). Закон имел свойство демонстрировать то, что когда человек был ему подчинён, за этим неизбежно последовал грех. Закон ещё больше продемонстрировал необходимость в Божьем плане спасения. И Бог откликнулся на эту необходимость. Раз грех изобилует, благодать изобилует ещё в большей мере. А поскольку грех царствует к смерти, то и у благодати есть своё царство. Она царствует через праведность, как результат праведной жизни Христа и Его смерти, которая явила праведность Божию, вследствие чего стало возможно даровать праведность верующим. И она царствует "к жизни вечной Иисусом Христом, Господом нашим" (стих 21).

Явленная правда Божия в святой жизни верующего (6:1-8:39)

Если мы попробуем поставить себя на место иудея первого века и поверить в соблюдение закона, как средство приобретения милости Божией, а также подумаем о реакции на учение Павла об оправдании верой, мы лучше поймём возражения, выдвинутые против его учения. Если спасение по Божьей благодати в прощении грехов, а множество грехов предоставили возможность для обильного проявления милости, значит, продолжая грешить, мы предоставляем возможность для ещё большего проявления милости. Почему бы не продолжать грешить? Если так, то согласно возражению, изложенному и опровергнутому в 3:8, "не делать ли нам зло, чтобы вышло добро?"

Это утверждение кажется правдивым лишь на первый взгляд, и посему неразумно принимать эту софистику за истину. "Они обратили благодать Божию в безнравственность", как Мофат переводит Послание Иуды 4. Влияние этого ложного

умозаключения сохраняется и поныне. Иоанн по прошествии одного поколения людей тоже писал об учителях, вводящих в заблуждение (1 Иоанн 2:26) и настаивал на истине, согласно которой верующий не может ходить своими прежними путями, но "очищает себя, так как он чист". Иудеям казалось, что учение Павла открывает врата злу, и по этой причине они считали его ложным. Это было сильное извращение его учения, и поэтому необходимо было дать соответствующие разъяснения, как иудеям, так и язычникам. Первым нужно было объяснить, что их выводы ложны, а вторым показать, что грешная жизнь несовместима с братством Иисуса Христа, в которое они были приняты по благодати.

Возражения лишь показывают неспособность понять принципы, на которых была дарована Божья милость. Только в единстве с Христом, последним Адамам, человек становится другом Божиим. Только через своё послушание он обретает вечную жизнь, а единство с Христом — это личное братство с Ним и желание Ему уподобиться. А сознательное продолжение грешной жизни неприемлемо для этого братства. Ему должна быть присуща нравственная гармония, ибо единство с Христом имеет своей целью вечное братство со святым и праведным Богом. Лжемудрость, которую опровергал Павел, противоречила цели и средствам спасения.

Поставив этот вопрос, Павел повторил слова, использованные им в одном и предыдущих предложениях: "Когда умножился грех, стала преизобиловать благодать".

"Остаться ли нам во грехе, чтобы умножалась благодать?" (6:1-7:6)

С негодованием отметая подобное предположение, Павел говорит: "Никак", а затем переходит к опровержению ложного учения. Это опровержение состоит из трёх ответов: первый объясняет значение и смысл крещения (стихи 2-14), второй основывается на аналогии с рабством (стихи 15-23), а третий заимствован из иллюстрации применения закона (7:1-6).

ПЕРВЫЙ ОТВЕТ: ВЕРУЮЩИЙ СОЕДИНЁН С ХРИСТОМ В КРЕЩЕНИИ

Павел обращается к постулатам Христианства: он был соединён с Христом крещением. А это было символическое погребение, признанное таковым прошедшим через него. Итак, Павел вопрошает: "Мы умерли для греха: как же нам жить в нём?"

"Умер для греха"

Что означает "умер для греха"? Эти слова фигурируют в стихе 10, где речь идёт о смерти Христа: "Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха". А верующий крещением объединяется с Христом в Его смерти. Павел написал коринфянам: "Ибо любовь Христова объемлет нас, рассуждающих так: если один умер за всех, то все умерли. А Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего" (2 Коринфянам 5:14-15). Так каким же образом Христос умер для греха? Он умер, потому что через Свою мать был смертным, подобно всем людям. Он был подвержен злу, которое является результатом греха. А Павел персонифицирует грех и использует это слово, как обозначение того, что произошло в результате греха. Смерть Христа была необходима, из-за того, что в мир вошёл грех. Своей смертью Он бросил вызов всем притязаниям греха, а Своим воскресением он освободил человечество от его влияния. Говоря в таком стиле, мы пользуемся языком олицетворения. Ибо буквально грех не может ни на что притязать. Грех — это непослушание закону, или, по более тонкому выражению Иоанна, грех — это беззаконие. Бог, Чей закон преступлен, налагает наказание за его нарушение. Когда Павел говорит, что грех царствует к смерти, он уподобляет грех монарху, который своей властью сеет смерть. Словом, смерть — это наказание, которому Бог подвергает нарушителей Его закона.

Следует обратить внимание на это олицетворение, ибо оно многое объясняет. (См. Искупление С. С. Уокера, стр. 16.) Истинный образ раскроется, а факт будет установлен, и тем самым полностью исключается построение теории на абстракциях.

Верующий умирает для греха в крещении. Этот его поступок обусловлен признанием, того, что грех порождает смерть. Как же он сможет и дальше жить подобным образом? Упорствовать во грехе означает жить под властью греха, а возвратиться под господство греха — значит признать то, что было отвергнуто во время крещения. Как прекрасны пути Господни! Все Его предначертания замечательным образом приспособлены для Его будущих дел. Признание Его всемогущества является осознанием положения человека. Бог почитаем, а человек благословен. Разве это не так?

"Мы погреблись с Ним крещением"

Третий стих начинается со слова "неужели". Это указывает на альтернативу сказанному во втором стихе. Или верующий умирает для греха и не живёт в нём более, или же он совершенно не способен понять, что такое крещение: "Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?" В этом случае они не понимали, что крещение — это символическая смерть и что Бог повелел им

символически разделить смерть Христа. Но это было не только отождествление с Христом в смерти. Обряд крещения имел не только отрицательную сторону, а именно смерть для греха, ибо Христос воскрес, и верующий тоже воскрес после символической смерти во время крещения. И как в смерти, так и в воскресении прослеживаются параллели между Христом и верующим. "Итак, мы погреблись с Ним крещением в смерть, дабы, как Христос воскрес из мёртвых славою Отца, так и нам ходить в обновлённой жизни". В случае с Христом, Его смерть сменилась жизнью, подобное же происходит и с верующим. Грех умер, а новая жизнь не может быть продолжением старой. Началась обновлённая жизнь. И в этой жизни важны не столь деяния и побуждения, сколь её новые принципы.

"Так и нам ходить в обновлённой жизни"

Общность может продолжаться и вне смерти: "Ибо если мы соединены с Ним подобием смерти Его, то должны быть (а это само собой разумеется) соединены и подобием воскресения" (стих 5). Подобие Христова воскресения — это и есть обновлённая жизнь, в которой ходит крещённый. В этой новой жизни он знает не понаслышке, но на собственном опыте, что его старое "я" было распято с Христом. "Зная то, что ветхий наш человек распят с Ним, чтобы упразднено было тело греховное, дабы нам не быть уже рабами греху" (стих 6). Грешное тело подвержено влиянию греха. Этот недостаток был устранён и лишён всякой силы, в том смысле, что превосходство греха было преодолено, и посему грех уже больше не был господином.

Мы имеем пример Павла, который на собственном опыте испытал то, что описано выше. Он прочувствовал неопишемую любовь Христа. В Послании галатам он сказал, что столкнулся у них с извращением своего учения, которое изложено выше: "Законом я умер для закона, чтобы жить для Бога. Я сораспялся Христу. И уже не я живу, но живёт во мне Христос. А что ныне живу во плоти, то живу верою в Сына Божия, возлюбившего Меня и предавшего Себя за меня. Не отвергаю благодати Божией. А если законом оправдание, то Христос напрасно умер" (2:19-21).

Эта речь, жаркая и порывистая, не является речью неуравновешенного религиозного фанатика, чьи бессмысленные слова не поддаются пониманию, но эти слова были написаны, человеком, обладавшим уравновешенным и логическим умом. Они повествуют о реальных фактах и свидетельствуют об опыте повседневной жизни того, кто подобно очень немногим, воспринял благословения единства с Христом. Судя по написанному им в Римлянам 6:7, он знал, что "умерший освобожден (оправдался) от греха". Господин не может претендовать на владение мёртвым рабом.

"Мы умерли со Христом... и жить будем с ним"

Это единение с Христом наделяет более совершенным пониманием Божьих замыслов.

"Если же мы умерли со Христом, то веруем, что и жить будем с Ним, зная, что Христос, воскресши из мёртвых, уже не умирает: смерть уже не имеет над Ним власти. Ибо, что Он умер, то умер однажды для греха, а что живёт, то живёт для Бога" (стихи 8-10) Из этого следует, что мы должны почитать себя "мёртвыми для греха, живыми же для Бога во Христе Иисусе, Господе нашем" (стих 11).

Выводы из всего этого изложены в стихах 12-14. В то время как 1-ый стих говорит о пристрастии к греху, здесь Павел развивает свою мысль: "Итак, да не царствует грех в смертном вашем теле, чтобы вам повиноваться ему в похотях его; и не предавайте членов ваших греху в орудие неправды, но представьте себя Богу, как оживших из мёртвых, и члены ваши Богу в орудия праведности". Всё — сердце, душа, разум и сила должны быть использованы в служении Богу. "Грех не должен над нами господствовать. Он уже не в

состоянии нас поработить. Грех может одерживать лишь временные победы, но его бывшее господство устранено.

Указанная причина этому может показаться странной: "Ибо вы не под законом, но под благодатию". Но Павел знал, что закон, как один из факторов, присутствующих в жизни человека, восстаёт против уз греха. Но всепрощающая благодать помогает человеку, когда он преступает закон, тем самым она сохраняет свою эффективность там, где закон бессилён.

ВТОРОЙ ОТВЕТ: ВЕРУЮЩИЙ ПОМЕНЯЛ СВОЕГО ГОСПОДИНА

Вопрос, поставленный в стихе 15, переключается с 1-ым стихом. Эта догадка подкреплена словами Павла о тех, кто не под законом, но под благодатью. "Что же? станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатию? Павел здесь использует иное глагольное время, и это различие объясняется в последующих словах:

"Павел очень удачно использует сослагательное наклонение в Римлянам 6:1, а особенно в 6:15. По своему обыкновению он открывает тему риторическим вопросом, который в будущем станет показательным: "Что же скажем?" Он имел в виду возможные ложные умозаключения из его великих слов в конце пятой главы, согласно которым благодать во многом потворствует греху. "Когда умножился грех, стала преизобилывать благодать". Вне всякого сомнения приверженцы иудаизма уже использовали эти выводы из учения Павла о благодати в качестве причины для его отвержения. Согласно одному толкованию, Павел оставляет открытой дверь для греховной жизни, привычке к греху, чтобы дать Богу возможность проявить Свою благодать. Павел категорически это опровергает:

"Оставаться ли нам в грехе, чтобы умножилась благодать? Никак". Должны ли мы жить во грехе и воспринимать это как должное, руководствуясь этой набожной увёрткой? Павел с негодованием опровергает это утверждение, приведя аналогию с крещением, являющимся символом смерти и новой жизни. Но имеется ещё одна ложная доктрина. Циничные иудаисты утверждают, что Павел, по крайней мере, оказывает некоторое снисхождение греху, и это является одним из преимуществ благодати. И посему Павел задаёт этот вопрос в сослагательном наклонении: "Что же, станем ли грешить, потому что мы не под законом, а под благодатию?" (6:15). Павел умышленно говорит без обиняков, чтобы подчеркнуть свою мысль. Вновь и вновь он отвергает ложную идею и при этом использует аналогию с рабством. Добровольное пристрастие к греху делает человека рабом греха. А привычка грешить возникает после первого попустительства греху". (А. Т. Робертсон).

Рабы греха

Павел утверждает, что люди являются рабами тому, кому они повинуются. Этот образ заимствован из господствующей в то время рабовладельческой системы. Если они будут продолжать грешить, они станут рабами греха. Никто не может служить двум господам, как учил Иисус. И как Он сказал снова: "Всякий, делающий грех, есть раб греха" (от Матфея 6:24; от Иоанна 8:34). Павел говорит, что служение греху "к смерти", а послушание "к праведности" (стих 16). Мы, должно быть, полагаем, что это антитеза "послушанию к жизни", что может быть понятно, как уступка иудеям и их закону. Изречение "к праведности" означает служение Богу — Божьей праведности; оно также даёт ответ на вопрос в стихе 15: "Станем ли грешить".

С изъявлением благодарности Павел добавляет: "Вы, бывши прежде рабами греха, от сердца стали послушны тому образу учения, которому предали себя". Они постигли это

учение и сделали его своим руководством. Они освободились от греха и сменили своих господ и стали ныне рабами праведности.

"Возмездие за грех — смерть"

Этот непривлекательный образ Павел заимствовал из обычая рабства. Павел приносит извинения и объясняет, что он использует этот сильный образ, потому что сам затронутый им вопрос указывает на отсутствие духовного понимания у тех, кто его поднимает. В прошлом они предавали члены свои "в рабы нечистоте и беззаконию" Нечистота выражает человеческую, а беззаконие Божью точку зрения на их поступки. Ныне их господином стала праведность, а их жизнь стала святой. Прежде они отдавали предпочтение греху и не совершали никакого служения праведности. Конец этих дел, коих они теперь стыдятся, — смерть. А каков будет конец нового служения? "Плод ваш есть святость, а конец — жизнь вечная". Как воин за свою службу получает плату, так и плата за грех — смерть. Но здесь вновь возникает различие понятий. "Дар Божий (а не плата за праведность) — жизнь вечная во Христе Иисусе, Господе нашем".

В этих стихах два господина описаны по-разному. Если мы обратим внимание на используемую фразеологию, это облегчит наше понимание темы. В стихе 16 грех противопоставляется послушанию, а в стихе 18 — праведности. В стихе 19 нечистота и беззаконие противопоставляются праведности. В то время как в стихе 22 грех противопоставлен Богу. Когда мы слагаем воедино эти противоположные понятия, в нашем сознании ясно возникают одушевлённые образы.

ОТВЕТ ТРЕТИЙ:

ПРИМЕР ИЗ ЗАКОНА (7:1-6)

Сначала состоялось погребение верующего, а затем последовала новая жизнь.

Произошла смена господ, закончилось служение греху и началось служение праведности. Сей урок можно усвоить более полно, если обратиться к самой сокровенной стороне нашей жизни, т. е. к браку. Христианин прилепляется к старому образу жизни, как муж к жене. Затем он умирает с Христом, и сей смертью освобождается от прежних идеалов. С новым браком он начинает вести новый образ жизни.

Предыдущая часть является ответом на измышление, согласно которому человек может грешить, ибо он не под законом, а под благодатью. Павел на примере рабства показал, что эта точка зрения ошибочна. И теперь чтобы прояснить истину, он представляет последнее доказательство с помощью примера из закона.

И вновь фигурирует вступительное слово "разве". Вы или должны признать, что я прав, или же вы столь невежественны, что не знаете основных принципов закона, которого вы придерживаетесь. "Разве вы не знаете, братия, — ибо говорю знающим закон, — что закон имеет власть над человеком, пока он жив?" (1-ый стих). Павел обращается к основному принципу всего закона; он управляет человеком на протяжении всей его жизни, но со смертью его действие прекращается. Закон не в состоянии что-либо сделать со смертным человеком.

Этот принцип проиллюстрирован на примере брака. В стихе 2 он назван законом замужества, т. е. законом, имеющим отношение к мужу. Этот закон привязывает жену к мужу, пока он жив, и освобождает её от него после его смерти. А сходить с другим человеком при живом муже есть прелюбодеяние. Смерть мужа освобождает жену от закона и предоставляет ей свободу действий.

"Умерли для закона"

Ещё один пример приведён в стихе 4: "Так и вы, братья мои, умерли для закона Телом Христовым". Это изречение может навести на ложные мысли. В предыдущем примере умирает муж, а теперь верующий. Недоразумение будет устранено, если мы вспомним что смерть верующего — это действительно конец его прежних взаимоотношений. Обычаи и привычки человека не соответствуют (как впрочем, и сам человек) закону Божьему; всё это суммируется в изречении "ветхий человек". Человек связан браком с этим "ветхим человеком" по закону, поскольку закон порождает грех, а это тесно связывает закон и подзаконного. Но "ветхий человек" был распят с Христом, как говорит Павел в 6:6. И после этого распятия человек обрёл свободу соединиться с чем-нибудь иным.

Всё это было достигнуто благодаря работе, проделанной Христом. "Вы умерли для закона Телом Христовым". Это было сделано чрез Его тело, пригвожденное к древу. Он никогда ни одним Своим поступком не нарушал закон, однако, будучи невиновным, подпал под его осуждение и был распят. Его смерть удовлетворила все требования закона, и когда его действие закончилось, Христос воскрес для новой жизни.

Ветхий человек был распят с Христом и отверг своё прошлое ради Него. Следовательно, этот закон, связывавший человека с его ветхим естеством, утратил своё действие, что позволило ему обрести новое естество. Этот новый человек соединился с Христом, воскресшим из мёртвых.

"Плод Богу"

Поскольку после изменения жизни "плод ваш есть святость" (6:22), ныне результатом новых взаимоотношений является "плод Богу".

Вторичное изложение этого вопроса облегчит его понимание. Жена в духовном понимании этого слова останется таковой, несмотря на любые изменения. Муж — это ветхий человек, с которым она связана. Закон замужества соответствует закону Моисееву, который является поводом возникновения естественной склонности к греху, и тем самым, связывает человека с его старым естеством. Этот же закон становится бессильным после смерти "ветхого человека". Новый брак с новым человеком знаменует новую жизнь во Христе и последующее единение с Ним.

Павел указывает на необходимость изменения, рассуждая о характерных чертах, присущих обоим состояниям: "Ибо когда мы жили по плоти, тогда страсти греховные, обнаруживаемые законом, действовали в членах наших, чтобы приносить плод смерти" (стих 5). "По плоти" не означает существование во плоти, ибо Павел, когда он писал эти строки, был настолько плотским в этом смысле слова, как никогда в жизни. Но раньше он и верил по плоти, надеясь обрести спасение через плотское родство с Авраамом и благодаря собственным заслугам. Но эти усилия лишь показали очевидность того, что плоть поистине является "греховным телом". А закон с его категоричным "не" показывает очевидность того, что зло заложено в самой человеческой природе. Греховные страсти и их последствия приносят плод смерти.

"В обновлении духа"

В отличие от нашего прежнего состояния "ныне, умерши для закона, которым были связаны, мы освободились от него, чтобы нам служить Богу в обновлении духа, а не по ветхой букве" (стих 6). Мы освободились так же, как освободилась женщина в стихе 2; здесь использовано то же самое слово. Упомянутая смерть является символической; она имеет место во время крещения, когда прежнему образу жизни положен конец. А закон

имел власть именно в той жизни. С распятием старого естества закон перестаёт действовать, равно как и закон замужества недействителен для той женщины, чей муж умер.

А что происходит дальше? Дальше начинается служение, в связи с коим использована метафора с рабством. Но это служение в обновлении духа — в новой жизни, которая воплощает в жизнь то, что недостижимо для закона с его церемониальным служением Богу и ритуальным учением святости. Ветхой буквой было иудейское обрядовое служение, состоящее в буквальном исполнении положений из закона. Однако в этом служении отсутствовали "дух и истина", которые являются тем, что, по словам Иисуса, должно быть присуще настоящему поклоннику, пришедшему к Богу (от Иоанна 4:23).

И таким образом Павел доказывает, что когда верующий не под законом, а под благодатью, он освобождён от греха.

С точки зрения закона (7:7-25)

Уже замечено, что в Послании римлянам постоянно фигурируют ссылки на закон. И этому имеются несколько причин. Не подлежит сомнению тот факт, что в ранний период Христианства иудеи играли в нём немаловажную роль. Апостолы и в течение некоторого времени все остальные ученики были иудеями. А закон Божий играл важную роль фактически во всех аспектах личной и общественной жизни израильского народа. Так что нельзя было не обратить на него внимание. А когда язычники были приняты, как сонаследники иудеев, нетрудно понять, что иудеи ожидали от них соблюдения их закона. И вследствие этого возник конфликт, который явился поводом написания Послания галатам.

Но и кроме сего чрезвычайного случая, этого вопроса невозможно избежать в рассуждениях о взаимоотношениях человека с Богом. Изначально человек был поставлен под Божий закон. И Бог дал этот закон Израилю. Но разве мог человек посредством закона обрести жизнь? Так с какой же целью Бог дал Израилю закон?

"От закона грех?"

В этом послании Павел неоднократно ссылался на закон, что делает необходимым более детальное рассмотрение этого факта. В 7:5 он говорит о разновидностях греха, явленных законом, а в 5:20 он говорит, что закон пришёл, чтобы умножилось преступление. В виду близкой взаимосвязи между законом и грехом возникает вопрос, которым, конечно же, задавались и Христиане иудейской национальности. Есть ли в законе нечто, что является грешным? Но Павел излагает его ещё более выразительно: "Неужели от закона грех?" Это чудовищное предположение, ибо закон — это откровение Божьей воли. Но каково же тогда основание для этой явно неизбежной связи между законом и грехом? Закон делает грех явным и указывает на греховность человека. Павел доказывает это на собственном опыте. Он представляет нам часть своей духовной биографии, чтобы найти основание своим доводам. В ней отражён опыт всех тех людей, которые сами практиковали соблюдение Божьего закона.

Читая эту главу, мы не должны забывать о столь часто употребляемом приёме олицетворения. Павел словно лишает человека принадлежащих ему чувств и говорит об этих чувствах, как о проявлениях отдельных сил. "Что же скажем? Неужели от закона грех? Никак; но я не иначе узнал грех, как посредством закона, ибо я не понимал бы и пожелания, если бы закон не говорил: "не пожелай". Но грех, взяв повод от заповеди, произвёл во мне всякое пожелание; ибо без закона грех мёртв" (стихи 7,8). Грех присутствует, но скрыто. Человек может пожелать чего угодно, но это желание не будет греховным, если оно не запрещено. Грех является таковым только при наличии соответствующей заповеди. Закон указывает на господство греха над человеком, ибо, даже если он знает, что чего-то делать нельзя, греховное желание у него сохраняется. Без закона грех мёртв, ибо он не считается таковым; и лишь закон указывает на то, что хорошо, а что плохо.

"Грех ожил, а я умер"

Доказательства в пользу этого утверждения Павел приводит из своей собственной жизни. В детстве он жил детской жизнью и не заботился о законе. Но когда он стал старше, он уже руководствовался законом во всех своих поступках. Тогда он осознал, что у него есть помыслы и чувства, противоречащие закону. Грех ожил или обрёл жизнь. И его наличие было признано. Признав это, Павел понял, что он грешник и обречён на смерть. Он

сказал кратко, но выразительно: "Я умер". Он жил, не сознавая грешных проступков, потому что не знал заповедей, и грех был мёртв, но когда грех ожил, он умер. Каков же был результат этого нравственного развития? Учителя Павла говорили ему, что целью закона является жизнь. Но после горького пробуждения Павел понял, что он приводит к смерти. Памятуя о пережитом Павлом опыте в исполнении закона на протяжении многих лет его духовного развития, мы понимаем, что слова в стихе 10 "заповедь, данная для жизни" отражают иудейскую точку зрения на закон. Позднее мы обсудим, было ли это правильное мнение. Но для правильного понимания этого отрывка следует иметь его в виду. Закон приводит к смерти по той причине, что грех обольщает человека через заповедь, и тем самым, убивает его. "Обольстил" или обманул — это отголосок оправдания Евы за съеденный запретный плод: "Змей обольстил меня, и я ела" (Бытие 3:13). В том случае обольстителем был змей, а в этом — грех. То искушение пришло извне, а это приходит изнутри.

"Заповедь свята и праведна и добра"

Какие же выводы можно из этого извлечь? Вопрос был задан в стихе 7: "Что же скажем? От закона грех?" В свете собственного опыта Павел полагает, что грех не от закона, ибо сама противоположность греха закону указывает на то, что закон свят. "И заповедь свята и праведна и добра" (стих 12). Он был свят, ибо имел своё начало от Бога. Его праведные заповеди были даны с благой целью и стали руководством для жизни людей.

Но может ли быть закон добрым, если последствия его положений столь пагубны? "Неужели доброе сделалось мне смертоносным?" (стих 13). Но можно ли возлагать ответственность за это проклятие на закон? Нет, отвечает Павел, это грех его порочит. Грех показан, как "крайне грешен", ибо он использует добрый закон для уничтожения человека. Теперь мы видим, насколько ужасен и пагубен грех.

Начиная со стиха 14, Павел представляет доказательства в пользу святости закона и врождённой греховности человека. Он обращается к опыту настоящего времени: "Ибо мы знаем, что закон духовен, а я плотян, продан греху". Закон духовен, потому что имеет Божественное начало; он отображает характер его Автора. Как отражение Божьих мыслей, он несравненно выше всех достижений человеческой мысли. Человек не может мыслить, как Бог, ибо он состоит из плоти, которая несовместима с сущностью Бога. Плоть порождает дела, совершенно несовместимые с плодом Духа (Галатам 5:19-24). Павел добавляет к словам "я плотян" ещё одно определение "продан греху". Грех определяет цену всему. Олицетворённый грех представлен, как собственник человечества. Все скованные им люди, являются его рабами. В то время как верующий не желает добровольно предаваться греху, его плоть в её нынешнем виде даёт о себе знать, и грех оказывает на неё влияние.

По этой причине предусмотрена возможность прощения грехов. "Если говорим, что не имеем греха, — обманываем самих себя, и истины нет в нас. Если исповедуем грехи наши, то Он, будучи верен и праведен, простит нам грехи наши и очистит нас от всякой неправды. Если говорим, что мы не согрешили, то представляем его лживым, и слова Его нет в нас"(1 Иоанна 8-10). "Если бы кто согрешил, то мы имеем ходатая пред Отцом Иисуса Христа, Праведника".

Образ рабства в словах "продан греху" управляет всеми последующими предложениями. Постоянно повторяются слова "я" и "делаю". В стихе 15 слово "делаю" встречается трижды, но в оригинале все эти слова звучат по-разному. А слово "я" является определением всех людей. В то время как Павел говорит о себе в первом лице и анализирует свои поступки, он представляет борьбу добра и зла, происходящую в каждом

человеке. Павел и все остальные верующие являются двойственными. В каждом из них сидит ветхий плотский человек и новый человек во Христе Иисусе. Евангельское слово способствует развитию нового человека и искореняет ветхого. Происходит оттеснение ветхого человека, но кто не ведаёт, что он по-прежнему существует и даёт о себе знать? И кто не желает, чтобы он был полностью уничтожен? Тот, кто искренне этого хочет, непременно признаёт, что слова Павла являются истинными.

"Что ненавижу, то делаю"

Стих 15 начинается со слова "ибо", которое подтверждает, что человек продан греху: "Ибо не понимаю, что делаю; потому что не то делаю, что хочу, а что ненавижу, то делаю". Как раб слепо и безропотно выполняет данное ему поручение, не вникая в суть своей работы и в её цель, но, просто повинувшись приказу своего хозяина, так и у человека имеется склонность к служению греху. Это служение не является добровольным деянием праведного человека, ибо он искренне его отвергает. На лицо неспособность выполнять добрые намерения и произвольное совершение ненавистных дел. Однако несоответствие желаний и поступков доказывает, что закон добр (стих 16). Но если эти умозаключения подтверждают, что закон добр, откуда же неспособность его соблюдать? Потому что Павел был как бы раздвоенной личностью. Это не Павел, ученик Христа, Сына Божьего, совершал грешные поступки, но живущий в нём грех. Грех является тираном человека; он противостоит и препятствует новым и благим намерениям.

Является ли это описание верным? Живёт ли в человеке грех? Каждый, кто искренне стремится к праведности, знает, что это так, ибо на лицо наша неспособность подавить грешные желания и воплотить в жизнь благие: "Ибо знаю, что не живёт во мне, то есть, в плоти моей доброе; потому что желание добра есть во мне, но чтобы делать оное, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которого не хочу, делаю" (стихи 18-20). Такому положению вещей можно подвести итог словами стихов 21-23: "Итак, я нахожу закон, что, когда хочу делать доброе, прилежит мне злое. Ибо по внутреннему человеку нахожу удовольствие в законе Божию; но в членах моих вижу иной закон, противоборствующий закону ума моего и делающий меня пленником закона греховного, находящегося в членах моих". Имели место неоднократные попытки связать "закон" в стихе 21 с Законом Моисеевым. Но Павел говорит о законе в самом себе, неотъемлемой частью которого является зло. Действие этого закона вынуждает нас кричать от боли. По этой причине Павел объясняет, что в то время как он служит закону Божьему, этот другой закон превозмогает его желания.

"Благодарю Бога моего Иисусом Христом"

Подавленный осознанием своей греховности, он восклицает: "Бедный я человек! кто избавит меня от сего тела смерти?" (стих 24). Однако есть избавитель, и с явным облегчением Павел добавляет: "Благодарю Бога (моего) Иисусом Христом, Господом нашим. Итак, тот же самый я умом (моим) служу закону Божию, а плотию закону греха" (стих 25).

В этих стихах содержатся несколько схожих фраз, и их список может быть дополнен из других частей Священного Писания. Брат Томас пишет:

"Этот новый образ мышления и чувствования сотворённый в истинном верующем Божественным законом и свидетельством в Священном Писании представлен по-разному. Он изображён, как "чистое сердце и праведный дух"; "новый дух" и "плотское сердце"; "внутренний человек"; "новая тварь"; "новый человек сотворён в праведности и истинной святости" и т. д.". Надежда Израиля, стр. 141.

В противоположность этим выражениям мы находим "живущий во мне грех"; "закон, что, когда хочу делать доброе, прилежит мне злое"; "в членах моих вижу иной закон"; "закон греховный, находящийся в членах моих" и "плотию закону греха". Разнообразие этих изречений подчёркивает двойственность на пути к восприятию Истины. Оно поможет правильному пониманию 7-ой главы.

Подробное объяснение трудностей, которые некоторые читатели находят в писаниях Апостола касательно него самого, можно найти в статье брата Робертса, озаглавленной "Седьмая глава Послания римлянам", Христадельфианин, сентябрь, 1906.

Павел был обыкновенным человеком и знал все жизненные проблемы. Его Апостольство не освобождало его от противоречий, присущих большинству людей. Его прежние старания соблюдать закон Моисеев наряду с более поздним познанием Божьих замыслов, должно быть, побудили его к честному и беспристрастному самоанализу. Несмотря на то, что это один человек, Павел признаёт, что он подпал под двустороннее влияние. В Послании к галатам он говорит: "И уже не я живу, но живёт во мне Христос". Здесь же, говоря о неспособности поступать согласно своим желаниям, он пишет: "Уже не я делаю то, но живущий во мне грех."

Эти слова опасны тем, что они могут быть использованы в качестве предлога для уклонения от личной ответственности. Но они всегда останутся истинными для того, кто прилагает усилия для обретения праведности. При этом следует помнить о вышеприведённых словах из Послания к галатам. Следовать по греховному пути и оправдывать это, возлагая вину на "живущий во мне грех", с точки зрения Павла, невозможно. Эти его слова способны понять только те, кто искренне желают стать его последователями, как он сам был последователем Христа.

Закон Божий и закон греховный

Всегда лицезреть лик Господа, любить врагов, молиться за тех, кто грешит против нас, — это образ жизни, который определяет, способны ли мы служить Богу.

Иисус потребовал от нас полной самоотдачи этому служению, когда сказал, что мы должны любить Бога всем сердцем, всей душой, всем разумением и всею силою. Разве плохое обращение, оскорбление или пренебрежение не вызывают у нас горьких мыслей. И можно ли смириться с несправедливостью, ненавистью, неправдой или жестокостью. Но почему же все эти пороки присутствуют в нашей душе и дают о себе знать даже тогда, когда за нашими поступками стоят лишь самые добрые намерения? Разве не прав Павел в своём анализе человеческих поступков?

В отчаянии вы можете сказать, что положение безнадежно. Отнюдь нет. Ибо Иисус Христос даровал нам прощение и помощь. Он призвал нас приблизиться к трону благодати, дабы мы были помилованы за прошлые грехи и получили помощь в настоящих нуждах.

Избавление через Иисуса Христа (8:1-4)

В 8-ой главе Послания римлянам мы обнаруживаем многочисленные трудные для понимания места. Вступительные стихи вызывают особенно жаркие дискуссии на тему жертвы Христа. Мы же должны обрести правильное понимание употребляемых здесь слов. Мы всегда должны мысленно следовать контексту и обращать внимание на другие аналогичные места.

Прежние доводы Павла

Считаем необходимым сделать обзор вышеприведённых доводов Павла вплоть до этой главы. Сначала была доказана всеобщая человеческая неспособность достичь праведности, а затем было описано, как человек по Божьей милости был сочтён праведным. Эта милость стала возможной благодаря делу Иисуса, с помощью Которого Бог обеспечил прощение грехов. Когда человек принимает Христа, он обретает единение с Ним. Он стал новым всеобщим главой, возведённым Богом. Во Христе, когда грехи прощены, человек обретает мир с Богом и уверенность в грядущей вечной жизни. После утверждения этих понятий Павел говорит о жизни верующего, исходя из его нынешнего статуса оправданного. Резкие нотки в его заявлении появились в результате возражений против его учения. Добровольное предпочтение грешной жизни было показано, как несовместимое с учением, исповедуемым верующим, и с замыслами Бога. Иудеям особо было указано на то, что в Иисусе Христе они не находятся под законом, и, следовательно, не освобождается от греха, но они объединяются с Христом и служат Ему в новой жизни, в которой первостепенное значение имеют не внешние обряды, а полное повиновение воле Божьей.

Посредством закона грех стал явным. Павел доказывает это на своём собственном опыте, ибо он обнаруживает в себе чувства, противоречащие воле Божьей. Эти наклонности присущи каждому верующему, и, памятуя об их влиянии, Павел вздыхает о своей беде. Однако он обращает свою поверженную душу к Богу. Он возлагает свои надежды на Него и на Его замыслы: "Благодарю Бога Иисусом Христом, Господом нашим", через Которого можно избавиться от этой смертной плоти.

Об этом избавлении, о способах обретения которого Павел поведал выше, он говорит в 8:1-4. Это избавление нельзя обрести посредством закона; его может даровать только Бог. Это можно назвать одним словом "Спасение".

"Нет ныне никакого осуждения"

"Итак, нет ныне никакого осуждения тем, которые во Христе Иисусе". "Итак" - это вывод из заявления, согласно которому избавление от смертного тела во Христе. Поскольку пришёл Избавитель и верующий "ныне" пребывает во Христе, ему нет никакого осуждения. Слово "осуждение" встречается в 5:16, где Павел говорит, что Адамов грех и его последствия подлежат осуждению. Осуждён не только Адам, ибо как указывает Павел, "все согрешили", и посему осуждение пало на всех.

Однако во Христе в результате прощения грехов принявшие Его получили оправдание. Человек сочтён "невиновным"; осуждения нет. Верующий пребывает в этом счастливом положении, несмотря на то, что его жизнь такова, как Павел описал в седьмой главе. Противоборствующее влияние человеческой природы препятствует полному принятию того образа жизни, который ныне пытается вести верующий. В результате благодать и закон становятся противоположными друг другу. Нет осуждения под законом. Павел

повсюду трактует его, как помощь для осуждения. Но поскольку благодать прощает, верующий оправдан.

"Во Христе Иисусе"

Это относится к тем, которые "во Христе Иисусе". Сии слова скорее описывают, чем определяют тех, кто во Христе. Они не используются для выражения какого-то особого положения, занимаемого верующими, хотя Павел говорит: "которые живут не по плоти". Эти слова повествуют нам о том, какими людьми должны быть те, которые "во Христе Иисусе" живут по духу. Павел здесь не говорит о неспособности некоторых людей обрести даруемое избавление; о них речь не идёт. Он имеет в виду неперемнное исполнение Божьих замыслов, что вызывает у него чувство благодарности. Эти слова вновь встречаются (и нет никаких сомнений в их подлинности) в конце 4-го стиха, где они имеют несколько другое значение, которое нуждается в объяснении.

Но почему во Христе нет осуждения? Объяснение находится во 2-ом стихе, который начинается со слов "потому что". "Потому что закон духа жизни во Христе Иисусе освободил меня от закона греха и смерти". О законе греха речь шла в седьмой главе. Это одно из многих описаний человеческого естества с его нечестием и нечистотой и руководящих им чувств, — "закон греховный, находящийся в членах моих". Теперь же Павел называет этот основной принцип "законом греха и смерти", и добавляет слова, разъясняющие суть греха. Это описание является полным доказательством того, что человек морально склонен ко злу и смертен физически. Павел говорит, что он сам освобождён от этого. В каком же смысле он освобождён? Очевидно, что он не имел в виду полную свободу, ибо только что оплакивал непрекращающееся действие "закона греховного". Однако он освободился от осуждения, которое является следствием действия "закона греха в его членах". И эта свобода доставляет ему радость. А полное избавление придёт тогда, когда Иисус "уничижённое тело наше преобразит так, что оно будет сообразно славному телу Его" (Филиппийцам 3:21).

"Закон духа жизни"

Теперь мы можем исследовать слова, описывающие процесс освобождения. Это действие совершает, как сказано, "закон духа жизни". В изречении "закон греха" имеется в виду действие, порядок или принцип жизни и поведения. А это высказывание, тесно связанное с приведённым выше, имеет схожее значение. Это закон "духа". Именно с помощью Духа Бог открыл Свои замыслы через Апостолов и пророков. Посредством Святого Духа Божья воля стала известна людям. А когда познание воли Бога и Его замыслов находит отклик в душе человека, новый образ мышления можно назвать "духом". Поскольку результатом принятия Божьей истины является жизнь, он наречён "законом духа жизни". Перед нами выдержка из "Надежды Израиля", стр. 89:

“Когда истина находит своё место в душе человека и руководит его делами и помыслами, она становится законом Божиим, который Апостол определяет, как "закон ума"; и поскольку, как написано, через слышание "закона и свидетельства", которое восприняли пророки и Апостолы посредством духа, он называет его "законом духа", начертанным "на плотских скрижалях сердца"; и "законом духа жизни", который дарует, при условии повиновения ему, право на вечную жизнь”.

Эти слова означают Евангельскую весть, принятую добрым сердцем и руководящую жизнью человека. Они очень близки к тому, что заключено в слове "вера", используемом Павлом в этом послании. Мы также должны отметить неоднократно повторяющееся изречение "во Христе". Это "в Нём" мы освобождаемся.

Стих 3 объясняет, каким образом эта свобода обретается "во Христе": "Как закон, ослабленный плотию, был бессильен, то Бог..." Бог сделал закон бессильным, и посему освобождение, упомянутое во 2-ом стихе, стало возможным.

"В подобии плоти греховной"

Что сделал Бог? "Послал Сына Своего в подобии плоти греховной в жертву за грех и осудил грех во плоти". Закон (Моисеев) не мог осудить грех; он осуждал грешника. Под его воздействием грех вновь возвращался к жизни и проявлял свою активность. Не то, чтобы Закон Моисеев был несправедлив; он был свят, праведен и добр. Но плоть была слаба, и Закон был не в состоянии её оправдать. В противостоянии грешного человека Закону, человек подвергался осуждению. Но каким образом Бог может его оправдать? Сделав то, что Он сделал, Бог осудил грех в одном представителе человеческого рода, как видно из предыдущих глав.

Для этого было необходимо, чтобы Бог "послал Сына Своего в подобии плоти греховной". Не наводит ли нас слово "подобие" на мысль, что плоть Христа только напоминала грешную плоть, но в действительности таковой не являлась? Схожая фраза встречается в Филиппийцам 2:7: "Но уничижил Себя Самого, приняв образ раба, сделавшись подобным человекам". Это подобие и было определением того, что Иисус был человеком. А в пользу того, что Иисус был причастен плоти, были приведены ложные доказательства из Послания Павла Евреям 2:14, где утверждается, что Иисус разделял плоть и кровь детей (стих 10), к коим Он пришёл, дабы привести их к спасению: "А как дети причастны плоти и крови, то и Он также воспринял оные, дабы смертью лишить силы имеющего державу смерти". Чтобы понять значение этих слов, читателю рекомендуется прочесть эту выдержку несколько раз. И тогда станет очевидным, что естество Христа сходно с нашим.

"...и осудил грех во плоти"

Но почему Павел не сказал в Римлянам 8:3, что "Бог послал Сына Своего в грешной плоти"? Да потому что Он был подобен нам только по природе, но не по характеру. Иисус был безгрешным. Сказано, что "Бог осудил грех во плоти". Эта цель очевидна из откровения времён Едема, когда Бог предоставил людям кожаные одежды взамен придуманными ими смоковыми листьями.

Когда Авраам подходил к месту, предназначенному для жертвоприношения Исаака и был спрошен им о жертве, он ответил: "Бог усмотрит Себе Агнца". Исаия, говоря о карающей деснице Господней, утверждает, что мы можем исцелиться. Самые тяжкие страдания Христа выражены в следующих словах: "Когда же душа Его принесёт жертву умилостивления" (Исаия 53:10). Жертва была принесена, дабы можно было простить грехи и больше не упоминать их. Для этого Бог и осудил грех. Где? Он осудил грех во плоти. Какой плоти? В Плоти греховной, — плоть рода человеческого "продана греху", — коей, как мы знаем, обладал Христос.

Послушание Христа воле Божьей и было осуждением греха. Это было покорение греха. И когда это послушание привело Его на крест, "ибо Он был послушен даже до смерти, и смерти крестной", как пишет Павел в другом месте. Чтобы смерть греха была гарантирована, необходимо было осудить его в самой плоти, над которой он властвовал. Термин "осуждён" был определён, как "не порицание, не клеймение человека, как грешника, но как вынесенный ему смертный приговор без последующего его исполнения".

Нужно ли было осуждать грех, если Христос был жертвой за грех? Это само собой разумеется. Ритуальные приношения без физического порока, положенные по Закону,

символизировали жертву с незапятнанным характером. Никаких благ нельзя было извлечь из смерти простого грешника. Только добровольное жертвоприношение безгрешного члена греховного и смертного человеческого рода, могло явить праведность Бога, избавляющего от грехов. А смерть грешника не в состоянии низложить грех. Но как бы там ни было, этот благой результат был достигнут. Закон не мог осудить грех, но Бог сделал это во Христе: "А как дети причастны плоти и крови, то и Он воспринял оные, дабы смертью лишить силы, имеющего державу смерти (Евреям 2:14). Поскольку жертва за грех была принесена и грех осуждён (стих 3), верующий осуждению не подлежит. Какой замечательный вопрос возникает из доводов Апостола. Он обсуждал позицию Закона в свете иудейских проблем. Закон оказался грешным, поскольку осознание греха следовало из познания этого самого Закона. Но закон осуждал человека, за то, что он согрешил, и посему иудеи возлагали на него напрасные надежды. Но Павел говорит, что, несмотря на то, что закон не в состоянии помочь, избавление всё же существует. В то время как Закон осудил человека, Бог осудил грех, и сделал Христа жертвой за грех. Грех был лишён своей силы, и теперь появилась возможность прощать прегрешения; все последствия греха непременно будут устранены. Из-за разделения глав в наших Библиях легко можно впасть в заблуждение и превратно истолковать доводы Апостола.

"Оправдание закона исполнилось в нас"

Поставленная здесь цель такова: "Чтобы оправдание закона исполнилось в нас, живущих не по плоти, но по духу" (стих 4). Закон требует послушания и любви. Этот результат будет достигнут тогда, когда спасённые дети Божии присоединятся к небесному воинству и будут творить волю Бога согласно Его слову. Но даже теперь, — говорит Павел, — любящий ближнего своего исполняет Закон" (Римлянам 13:8; Галатам 5:14).

Оправдание закона исполнилось в нас в том случае, если мы живём не по плоти, но по духу. Слов "дух" написано со строчной буквы, как мы полагаем, с благой целью, ибо "плоть" и "дух" использованы здесь в качестве противопоставления. И это показывает нам, что мы должны добавить слово "дух" к списку описаний "нового образа мышления", явившегося результатом принятия истины. "Плоть" — это наименование ветхого человека, а "дух" — нового.

Точность этих наименований подтверждена словами Иисуса: "Рождённое от плоти есть плоть, а рождённое от Духа есть дух" (Иоанн 3:8), а также словами Иакова: "Родил Он нас словом истины" (Иаков 1:18). Слово истины существует благодаря посредничеству Духа Божия, побуждающего святых людей ветхого образца говорить или писать то, что у них на душе. И, следовательно, рождённое словом Духа справедливо можно назвать духом.

Плоть и Дух (8:5-25)

В этих стихах Апостол развивает мысли, изложенные в стихе 4. Различия в толкованиях слов Павла привело к обнаружению в них надуманных трудностей. Учение о том, что Святой Дух — это личность, привело к многочисленным недоразумениям. Слово "дух" также приписывают бессмертной душе внутри человека. Другие богословы используют это слово в значении власти Бога и ищут настоящее местопребывание этой власти. Такое убеждение приводит к ошибочному пониманию эмоционального возбуждения, принятого за проявление власти Бога.

Однако точное значение этих слов всегда можно определить по контексту. Во всех случаях слово "дух" имеет одинаковое значение в стихах 5-11. Поскольку "плоть" не является символом физического тела, но означает мысли и средства, с помощью которых плоть себя проявляет, "дух" указывает на духовное и нравственное развитие, источником коего является Бог, Который есть Дух. Он раскрывает Свои замыслы Своей властью, которая также названа Духом.

"Вражда против Бога"

"Ибо живущие по плоти о плотском помышляют, а живущие по духу — о духовном.

Помышления плотские суть смерть, а помышления духовные — жизнь и мир, потому что плотские помышления суть вражда против Бога; ибо закону Божию не покоряются, да и не могут. Посему живущие по плоти Богу угодить не могут" (стихи 5-8). Жить по плоти — значит следовать её побуждениям и повиноваться её повелениям. Существует разительный контраст между этой жизнью и жизнью по духу: "Итак, кто во Христе, тот новая тварь; древнее прошло, теперь всё новое" (2 Коринфянам 5:17). Желания и цели меняются, равно как и всё положение вещей. Мысли приведены в согласие с мыслями Бога. Существует множество вещей и точек зрения, которые кажутся мудрыми человеку, не уважающему Божьи цели. Все они должны быть отвергнуты.

Ярким примером плотских помышлений являются слова Петра: "Да не будет этого с Тобою", сказанные им, когда Иисус поведал ученикам о предстоящих Ему страданиях и смерти в Иерусалиме. Почему должен был пострадать Тот, Кто был самым хорошим, добрым и замечательным человеком? Но этого требовал Бог, и посему Иисус, Чьим едой и питием было исполнение Божьей воли, сказал Петру, что тот мыслит как человек, но не как Бог. Что может быть более похвальным, чем преднамеренное вмешательство в мирские дела с целью их улучшения? Люди с самоотречением выполняют различную работу в интересах общественного развития. В наше время многим братьям во Христе говорят, что им также следует протянуть руку помощи в политических делах. Этот пример свидетельствует о том, что "политическая идея", метафора из мира политики, по словам одного писателя, прочитывается в этих стихах. Но такой способ мышления является плотским, потому что он не совместим с Божьей волей. Это соучастие в мирских делах и уступка миру.

Этой точкой зрения следует руководствоваться во всех аспектах нашей жизнедеятельности. После просвещения нашего ума мы начинаем понимать, что плотские дела и помыслы приводят нас к смерти — концу настолько явному, что Павел называет его "смертью". Эта смерть является смертью духовной, ибо нет жизни для Бога и душевного мира. Плотские помышления и приспособление к неугодной Богу мирской жизни является враждой против Бога. При таком образе жизни не может быть и речи о повиновении Божьей воле. Потакание самому себе неугодно Богу.

Дух Христов

Подобные слова могут утратить только истинно мудрых. Их осознание должно понудить человека к самопроверке своего духовного состояния. Отсюда следующие ниже заверяющие слова: "Но вы не по плоти живёте, а по духу, если только Дух Божий живёт в вас. Если же кто Духа Христова не имеет, то и не Его" (стих 9). Начиная со 2-го стиха, и вплоть до этого каждая прописная "Д" в слове "дух" заменена строчной. В стихе 9 в первом случае это изменение сохранено, однако в изречениях "Дух Божий" и "Дух Христов" сочтено нужным сохранить прописную букву. Однако очевидное сходство этих двух изречений друг с другом и со словами следующего стиха "Христос в вас" показывает, что нет нужды в сохранении прописной буквы. Здесь это слово употреблено в том же значении, что и в предыдущих стихах.

"Новая тварь" создана по Божественному образцу. Послание Ефессянам учит нас "облечься в нового человека, созданного по Богу в праведности и святости истины (4:24). Соответствующее заявление в Послании колоссянам таково: "И облекшись в нового, который обновляется в познании по образу Создавшего его" (3:10). Бог явил Себя в Своём Сыне, Который является примером для последователей. Явленный Им дух был духом Божиим, и посему Он имел право сказать: "Видевший Меня, видел Отца". В Доме Божиим все должны быть похожи друг на друга в духовном и нравственном смысле. А те, кто не прилагает усилия для достижения этого сродства, не являются членами Божьей семьи.

"Для праведности"

Павел продолжает: "А если Христос в вас, то тело мертво для греха, но дух жив для праведности" (стих 10). Здесь Павел отмечает связь между настоящим и будущим. Тело мертво, и это символическое утверждение основано на неизбежности физической смерти. И хотя верующий обладает смертным естеством, унаследованным от предков, в нём всё же происходит духовное развитие, которое, в конце концов, приведёт к жизни, как сказано, "в духе жизни". То есть, "для праведности". Этому высказыванию противопоставлено изречение "для греха", которое возвращает нас к 5:12, где подразумевается праведность Христова.

Повторное исследование источника окончательного торжества Христа избавит нас от уныния, если язык, используемый в этой части книги, недоступен для нашего понимания. Наш "дух" может быть лишь жалким и несовершенным подобием Божественного образа, но большего, чем это возможно в каждом конкретном случае, никто и не ожидает. После всех приложенных усилий "дух" не живёт для собственной праведности, но для правды исходящей от Христа.

Жизнь протекает в безопасности при определённых условиях: "Если же Дух Того, Кто воскресил из мёртвых Иисуса, живёт в вас, то Воскресивший Христа из мёртвых оживит и ваши смертные тела Духом Своим, живущим в вас" (стих 11). Другими словами, искреннее повседневное желание обновить свой разум, в конце концов, приводит к полной победе духа над плотью, ибо смертные тела будут изменены и вовеки живы. Удостоившиеся вечности будут наделены нетленными телами.

Сыны и наследники (8:12-17)

От плоти нет никакой пользы, и уступки ей приводят к смерти. Посему нет никакого смысла ей служить. Но если мы примем "дух", воскресение и вечная жизнь нам гарантированы. Мы должны воздать должное, но не плоти, а духу. Высказывая эти мысли (стихи 12-13), апостол связывает то, что было сказано о плоти и духе, со своим учением о благах и преимуществах повиновения "духу". "Живы будете", ибо водимые Духом Божиим являются Сынами Бога, и, следовательно, сонаследниками славы, явленной Христом.

"Ибо все, водимые Духом Божиим, суть Сыны Божии". Быть водимым духом — это то же самое, что позволение новому человеку, которого "Бог обновил в познании", руководить своей жизнью. Эти, и только эти, являются сынами Божиими. Они наречены сынами в Божьей семье.

"Сыны Божии"

В то время как слово "дух" в стихе 14 имеет то же значение, что и в предыдущих стихах, в стихе 15 оно, судя по всему, используется в более широком и общем смысле: "Потому что вы не приняли духа рабства, чтобы опять жить в страхе, но приняли Духа усыновления, Которым взываем: "Авва, Отче!" Указанное время — это время их крещения. Таким образом, когда они были представлены семье Божией, в их сознании отсутствовал дух рабства, и принадлежащие к усыновлённым детям позволяют им взывать к Богу, как к Отцу.

Какое изобилие увещаний содержится в этих словах; в первую очередь для тех, которые были получателями этого послания, но особенно для иудеев. В Послании галатам Павел сказал: "Наследник, доколе в детстве, ничем не отличается от раба, хотя и господин всего: он подчинён попечителям и домоправителям до срока, отцем назначенного. Так и мы, доколе были в детстве, были порабощены вещественным началам мира; но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего (Единородного), Который родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление. А как вы — сыны, то Бог послал в сердца ваши Духа Сына Своего, вопиющего: "Авва, Отче!" Посему ты уже не раб, но сын; а если сын, то и наследник Божий чрез (Иисуса) Христа" (Галатам 4:1-7).

В свете развития этой мысли (поскольку Послания галатам и римлянам имеют близкое сходство), мы видим, что в Римлянам 8:15 содержится благословение, дополняющее то, что было изложено в 1-ом стихе. Закон осуждён и порабощён. Иудеи, жившие под законом, не могли стать сынами. Но благодаря Христу, Который также был под законом, и под законом выполнял своё служение, они были искуплены, что позволило Богу их усыновить. Неразлучным сотоварищем закона был страх, но страх уступил место вере, доверию и дружбе между сыновьями.

А для нас язычников в эти последние дни необходимы увещания. После нашего крещения мы вошли в Божью семью вовсе не как рабы, чтобы служить со страхом: "вы друзья Мои, если исполняете то, что Я заповедую вам. Я уже не называю вас рабами, ибо раб не знает, что делает господин его; но Я назвал вас друзьями, потому что сказал вам всё, что слышал от Отца Моего" (Иоанн 15:14-15). И как часто Бог говорит Своим детям: "Не бойтесь!" Как ребёнок во тьме берёт отца за руку и черпает смелость от звука голоса своего родителя, порою не ведая, что отец испытывает тот же страх, так и дитя Божие может во всём положиться на Своего Небесного Отца, зная, что все жизненные обстоятельства находятся в Его руках. "Ибо дал нам Бог духа не боязни, но силы и любви и целомудрия" (2 Тимофею 1:7).

"Авва, Отче!"

При приближении к Богу употребляют обращение "Авва, Отче". И если, как представляется возможным, Молитва Господня получила своё название в ранние дни Христианства по её начальному слову. Так само и ветхозаветные книги были наименованы по их начальным словам. В данном же случае Апостол имеет в виду, что мы, как сыны Божии, можем пользоваться этой молитвой, начинающейся с обращения "Отче наш". Эта форма обращения является преимуществом, коим воспользовался Иисус в Гефсимании

(Марк 14:36). Однако мы должны помнить, что Иисус имел право говорить: "Отче Мой", но в то же время он учил учеников говорить; "Отче наш". Он никогда не говорил вместе с ними: "Отче наш", тем самым, указывая на различие между ними, ибо Он настоящий Сын, а они стали таковыми после усыновления.

Павел приводит свидетельство в пользу этого утверждения: "Сей Самый Дух свидетельствует духу нашему, что мы — дети Божии. А если дети, то и наследники, наследники Божии, сонаследники же Христу, если только с Ним страдаем, чтобы с Ним и прославиться" (стихи 16-17). Пристрастный перевод приверженцев идеи о Троице заметит по прописной букве в слове "самый" Однако, вполне очевидно, что изречение "Сей самый Дух" относится к власти Бога, ибо наш дух коренным образом отличается от Духа Божьего. Таким образом, этот стих показывает нам, что слово "дух" используется в различных значениях. В обоих стихах написано "Дух" в первом случае, и "дух" во втором. Однако расстановка прописных и строчных букв выглядит неопределённо и причудливо. Но что такое свидетельство Духа? Здесь имеется в виду свидетельство Апостолов и водимых Духом братьев, живших в 1-ом веке. Творимые ими дела, как воплощение различных духовных даров, и были свидетельством того, что они посланы Богом. Во время этого служения в человеческих сердцах сиял "свет", и Бог наделил жизнью "новое творение" (2 Коринфянам 4:6). Мы должны отметить, что Апостол сказал: "наш дух", а не "наши духи"; это новое состояние, в коем пребывают все живущие во Христе. Теперь Павел говорит, что если какой-либо человек желает исполнять Божью волю, он должен знать, от Бога ли исповедуемое им учение. Жизнь верующего подвергнется испытанию на предмет её соответствия Божьей воле, и тогда он обретёт уверенность в том, что это учение от Бога. И Бог прибавил к этому словесному свидетельству могущественные дела, творимые Апостолами, которые были аккредитованы, как небесные посланники. Таким образом, можно быть уверенным вдвойне, что они были Божьими детьми. "Сыны Божии" (стих 14) — это положение верующих, а "дети Божии (стих 16) — это очевидное синонимичное выражение, относящееся скорее к самому факту усыновления. Они дети, ибо были рождены словом истины, т. е. Евангельской вестью. А если дети, то и наследники, сонаследники Христу, однако разделит наследие только тот, кто ныне разделяет страдания Христа.

"Ожидающее творение"

Для детей Божиих нет никакого освобождения от "нынешних временных страданий". А в случае страданий за Христа они даже необходимы. Но грядущая слава перевешивает страдания, ибо слава сынов Божиих есть конец, которого ждёт всё творение. С помощью выразительного и впечатляющего олицетворения Павел в этих стихах представляет творение надеющимся и ожидающим исполнения Божьего плана. Земля была проклята из-за Адама (Бытие 3:17) и произрастила терния и волчцы. Природное зло в сочетании с первородным грехом будет уничтожено Христом. "Владычество", дарованное Адаму (Бытие 1:26), и им же утраченное, было восстановлено во Христе " (Псалом 8:6; Евреям 2:6-8; 1 Коринфянам 15:27). "Так Господь утешит Сион, утешит все развалины его и сделает пустыни его, как рай, и степь его, как сад Господа; радость и веселие будет в нём, славословие и песнопение" Исаия 51:3). "Вместо терновника вырастет кипарис; вместо крапивы; возрастет мирт; и это будет во славу Господа, в знамение вечное, несокрушимое" (Исаия 55:13).

Вопреки всем фигуральным толкованиям этих слов, на лицо их буквальное значение.

"Тварь покорилась суете"

Павел пишет: "Ибо тварь с надеждою ожидает откровения сынов Божиих, — потому что тварь покорилась суеде не добровольно, но по воле покорившего (её), — в надежде, что и сама тварь будет освобождена от рабства тлению в свободу славы детей Божиих" (стихи 19-21). На лицо несовершенство созданного людьми мира, который никак не является исполнением Божьего замысла.

Как Исаия говорит в своём описании тысячелетнего мира, что дикие животные "не будут делать зла и вреда на всей святой горе Моей, ибо земля будет наполнена ведением Господа, как воды наполняют море" (11:9), так и Павел относит к творению ожидание этого периода восстановления, связанного с явлением сынов Божиих. И как оно было покорено Богом нынешней суеде, не по собственной воле или заблуждению, но из-за грехов человеческих, так оно обретёт спасение от этого рабства и унаследует свободу, соответствующую славе сынов Божиих.

"Ожидая усыновления"

"Вся тварь совокупно стенает и мучится" Страдания — это уготованный удел для верующих, однако в свете Божьих замыслов страдания сравнимы с родовыми муками, с которыми появляется на свет новая жизнь. Верующие, даже обладающие духовными дарами, разделяют общий удел: "Мы в себе стенаем, ожидая усыновления, искупления тела нашего". Духовные дары называются "первоплодами". Когда сыны Израилевы находились в пустыне, посланные соглядатаи принесли им первоплоды земли Ханаанской, однако вхождению на эту землю предшествовал долгий период ожидания. А духовные дары также были первоплодами.

В первом веке многие испытывали влияние властей будущего века; нынешнее время является периодом ожидания, а жатва будет совершена во время обретения наследства. Это совпадает с искуплением "тела нашего" (а не наших тел), хотя это включает в себя физические изменения, речь всё же идёт о теле, глава которого Христос. "Откровение сынов Божиих (стих 19), "слава детей Божиих (стих 21), и "искупление тела нашего" являются различными описаниями величайшего времени, когда Бог вознаградит Своих рабов. Именно на эти блага мы надеемся и, не обладая ими, "ожидаем в терпении".

Воля Божия (8:26-39)

Верующий подавлен страданиями, которым он подвержен, и занят умерщвлением плоти. Однако сохранившаяся в нём надежда способствует развитию терпения и выносливости. "Также и Дух подкрепляет (нас) в немощах наших; ибо мы не знаем, о чём молиться, как должно, но Сам Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизречёнными" (стих 26). В этом стихе два понятия утверждаются духом: он подкрепляет нас в наших немощах и ходатайствует за нас воздыханиями неизречёнными.

Стихи 26-27 явно не легки для понимания. Они естественным образом представляются верующему в Троицу, как безоговорочное доказательство в пользу того, что дух – это личность. Но этот дух вздыхает о несказанных бедствиях, которые никак не соответствуют представлениям о Троице. Этот стих не противоречит другим, которые учат о единстве Бога и о том, что дух Божий — это не личность, а власть Бога. Также следует отметить что слово "нас" опущено большинством редакторов греческого текста.

Воздыхания неизречённые

Мы позаимствуем соответствующее толкование из словаря Гримм-Тейера. В нём сказано, что фраза "Дух ходатайствует за нас воздыханиями неизречёнными" в Римлянам 8:26 — "означает, как видно из контекста, ничто иное, чем это: "несмотря на то, что у нас отсутствует определённое понятие о том, чего мы желаем и мы не можем в своих молитвах изложить наши чаяния на внятном языке, но раскрываем их лишь с помощью нечленораздельных стенаний, Бог всё же принимает эти стенания, как полноценные молитвы, поскольку они исходят из души, исполненной Святым Духом".

Мы должны согласиться с последними несколькими словами составителя словаря. Почему бы не придать слову "дух" дополнительное сопутствующее значение, так ярко выраженное в предыдущих стихах настоящей главы. Если "дух" является синонимом "нового образа мышления", то и здесь он имеет то же значение. Мы полагаем, что эта точка зрения является наиболее разумным объяснением. "Новый человек" во время страданий приступает к Отцу с молитвой. Но о чём он Его молит? Об устранении страданий? Или об обретении силы, дабы их перенести? Во время своих стенаний он по примеру Иисуса молит: "Душа Моя теперь возмутилась; и что Мне сказать? Отче! избавь Меня от часа сего! Но на сей час Я и пришёл! Отче! прославь имя Твоё" (от Иоанна 12:27,28). "Отче Мой! если возможно, да минует Меня чаша сия; впрочем, не как Я хочу, но как Ты" (от Матфея 26:39). "Испытующий же сердца знает, какая мысль у Духа. Потому что Он ходатайствует за святых по воле Божией". Бог заглядывает в самую душу и видит все её побуждения; посему Он знает мысли святого. И Он в состоянии распознать, существует ли в этом круговороте мыслей желание творить Божью волю.

"Всё содействует ко благу"

Для чего нужно подобное желание? Для самых благих целей, ибо мы "знаем, что любящим Бога, призванным по Его изволению, всё содействует ко благу" (стих 28). Если всё способствует окончательному торжеству добра, тогда нынешние страдания можно терпеливо выносить, дабы потом мирно вкушать плоды праведности и славы. Любящие Бога призваны по его изволению. Это поднимает нас к наивысшим духовным вершинам и позволяет нам провидеть Божьи замыслы. Ибо существует и всегда существовал план, и

Хотя весь мир противится Ему
Бог исполнит планы Свои.

"Кого Он предузнал"

Исполнение Божьих планов было predetermined изначально. "Ибо кого Он предузнал, тем и predetermined (быть) подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями" (стихи 29-30). Проблема несоответствия Божьей воли воле людей здесь не поднимается. Эти стихи всецело посвящены Богу. Тому, кто сделает из них вывод, что достигшие спасения удостоятся заранее predetermined и неизменной судьбы, следует помнить, что никто не ведаёт о своей судьбе.

Благодаря предвидению, недоступному для человеческого разума Бог изначально знает, каков будет конец. Он говорит: "Вы спрашиваете Меня о будущем сыновей Моих и хотите Мне указывать в деле рук Моих" (Исаия 45:11). И ещё: "Ибо кто как Я? пусть он расскажет, возвестит и в порядке представит Мне всё с того времени, как Я устроил народ древний, или пусть возвестит наступающее и будущее" (44:7).

Однако человек тоже принимает участие в творении. Об этом идёт речь во многих увещаниях, призывающих нас завоевать кубок победителя. "Но усмирю и поработаю тело моё, дабы, проповедуя другим, самому не остаться недостойным" (1 Коринфянам 9:27). "Со страхом и трепетом совершайте своё спасение, потому что Бог производит в нас и хотение и действие по своему благоволению" (Филиппийцам 2:12, 13).

Павел перечисляет пять стадий этих Божьих действий. Он раскрыл Божьи намерения, простирающиеся от самого начала творения и до конечных замыслов по поводу людей. Самое основное состоит в том, что Бог предузнал". Всеведение Бога богато представлено в Священном Писании: "Знает Господь путь праведных"; "только вас (Израиль) признал Я из всех племён земли". Но Бог знал обо всём этом ещё до сотворения человека. Пётр пишет "избранным по предвидению Бога" и упоминает Христа "предназначенного ещё прежде создания мира, но явившегося в последние времена" (1 Петра 1:2,20). А Павел говорит о силе Бога, "спасшего нас и призвавшего званием святым не по делам нашим, но по Своему изволению и благодати, данной нам во Христе Иисусе прежде вековых времён" (1 Тимофею 1:9).

"Кого Он predetermined"

Эти предназначенные по предвидению, "predetermined" или отмечены заранее. В Послании ефесянам 1:3-14 Павел развивает эту мысль. В данном случае можно процитировать стихи 9-12. Бог, "открыв нам тайну своей воли по Своему благоволению, которое Он прежде положил в Нём, в устройстве полноты времён, дабы всё небесное и земное соединить под главою Христом; в Нём мы и сделали наследниками, бывши предназначены к тому по определению Совершающего всё по изволению воли Своей, дабы послужить к похвале славы Его нам, которые ранее уповали на Христа".

"Подобными образу Сына Своего"

Прежде чем перейти к следующей части, в которой это учение анализируется на основе человеческого опыта, Павел прерывается, чтобы поведать о цели этого predetermined "(быть) подобными образу Сына Своего, дабы Он был первородным между многими братьями". Бог явил Себя в Иисусе, чтобы возродить семью Своих сынов, угасшую после грехопадения Адама. Иисус является первородным. Его характер переняли и другие сыны, дабы уподобиться Ему и в день его пришествия подобно Ему обрести славу и бессмертие.

"Ибо надлежало, чтобы Тот, для Которого всё и от Которого всё, приводящего многих сынов в славу, Вождя спасения их совершил чрез страдания" (Евреям 2:10). Слова "призвал" и "оправдал" из следующего стиха описывают работу Бога по проповедованию Евангелия и Его отклик на веру людей в это Его послание. "Прославил" — это последняя часть Божьего плана, которая была выражена в прошлых деяниях и проявится в будущих.

Уверенность в победе (8:31-39)

Если Бог позволил развить мысль, изложенную в стихах 28 и 29, победа обеспечена. Бог на нашей стороне, ибо послал нам своего Сына. Он "Сына Своего не пощадил" так же, как Авраам не пощадил Исаака (Бытие 22:16). Бог сделал это ради всех нас; Он наделил нас величайшими дарами, состоящими из "всего", необходимого для спасения.

Эта истина показана в ряде вопросов и ответов: "Кто будет обвинять избранных Божиих? Кто может их обвинить или упрекнуть? Если Бог объявил их праведными, никто не может изменить Его приговор. Наш судья Христос умер за нас и воскрес, "Он и одесную Бога, Он и ходатайствует за нас".

"Кто отлучит нас?"

Христос делает для нас всё, пока мы находимся под Его заботливой рукой. Но кто может отлучить нас от Его любви? "Скорбь или теснота, или гонение, или голод, или нагота, или опасность, или меч?" Любая из этих вещей может отделить вождя людей от его последователя, или разделить друзей. Но эти несчастья не в состоянии отделить нас от Христа, ибо всё это, будучи по сути своей проявлением зла, "содействует ко благу". Эти беды также способствуют воспитанию Божьих людей, которым приходится сталкиваться с проблемами, связанными со Христом и исповеданием Его имени.

Слово "меч" вызвало у Павла следующую ассоциацию: "За тебя умерщвляют нас всякий день; считают нас за овец, обречённых на заклание". Если "за Тебя", если трудности и опасности подстерегают нас "ради Меня и Евангелия" как сказал Христос, в этих обстоятельствах Его любовь не может иссякнуть. Благодаря этой любви ученики Христа преодолевают все эти лишения. Борьба с проблемами и испытаниями способствует становлению нашего характера и наделяет нас необходимыми качествами для служения Христу.

Величие души Павла проявляется в том, что он говорит о своей уверенности в сказанном выше: "Ибо я уверен, что ни смерть, ни жизнь, ни Ангелы, ни начала, ни Силы, ни настоящее, ни будущее, ни высота, ни глубина, ни другая какая тварь не может отлучить нас от любви Божией во Христе Иисусе, Господе нашем". Смерть не может, ибо Христос имеет ключи от смерти. Всё, что относится к жизни, также не может, ибо Христу дана всякая власть. Ни Ангелы, ни правители людей, и ничто на свете не в состоянии её поколебать. И время ничего не изменит, ибо Христос жив ныне и вовеки. Расстояние также не является препятствием: Христос ныне на небесах, а по воскресении Своём сойдёт на землю. Всеобъемлющей фразой "ни другая какая тварь" Павел исключает любые преграды между нами и любовью Бога. Торжествующий Павел уверен: ничто на свете не может помешать Божьим замыслам воплотиться в жизнь.

Это блестящее резюме к текущей главе послания Апостола. Оно начинается с вопроса: какой должна быть жизнь верующего? Ответ на него состоит в том, что оправдание верой включает в себя святую жизнь, для которой Бог предусмотрел всё. Шаг за шагом Павел ведёт нас к возвышенной уверенности в том, что шествующий по пути святости

укрепляется свыше. Страх заменила уверенность в любви Бога, сделавшего всё необходимое, дабы мы обрели спасение и вечную жизнь.

Павел опечален неверием Израиля (9:1-5)

Явленная праведность Божия и израильский народ (9:1—11:36)

В первых восьми главах своего послания Павел изложил учение об оправдании верой. Построение последнего предложения 8-ой главы указывает на то, что рассуждения на эту тему заканчиваются. Но когда мы обратимся к 9-ой главе, мы прочтём новое введение в тот же предмет. Учение Павла настолько подрывало надежды иудеев, что положение Израиля в Божьем плане нужно было пересмотреть. В отличие от язычников иудеи были Божьим народом. Но поскольку Апостолы Иисуса Христа учили, что между ними нет никакого различия, ибо к спасению один путь, какие же преимущества оставались у Израиля? И каково было положение иудеев в свете их отвержения Мессии и отказа принять учение Апостолов?

Эти проблемы были лишь упомянуты в предыдущих главах, а теперь они рассматриваются подробно. Во введении в эту тему Павел высказывает свою печаль по поводу того положения, в коем оказались его соотечественники из-за своего отношения ко Христу.

Павел опечален неверием Израиля (9:1-5)

Павел начинает с весьма убедительного подтверждения правдивости нижеследующих слов: "Великая для меня печаль и непрестанное мучение сердцу моему". А повод для этой печали — Израиль. Причину появления слов: "Истину говорю во Христе, не лгу, свидетельствует мне совесть моя в Духе Святом", следует искать в сопротивлении иудеев, по мнению которых он был еретиком. Они полагали, что его учение свидетельствует о его безразличии, если не враждебности, по отношению к собственному народу. Однако между Павлом и его соотечественниками существовали кровные узы и бремя прежних взаимоотношений, могущее причинить страдания его чуткой душе. Об искренности его печали свидетельствуют последующие слова: "Я желал бы сам быть отлучённым за Христа за братьев моих, родных мне по плоти". Он "желал бы" — это было неподдельное, но мимолётное желание, отвергнутое, как неподобающее.

Какими многочисленными были преимущества, коими обладали соотечественники Павла! Их многочисленность лишь усугубила трагедию их сопротивления Божьему плану. Они были "израильтянами", потомками Иакова, который удостоился благословения и которого Ангел нарёк именем "Израиль".

Усыновление принадлежит израильтянам

Усыновление принадлежит израильтянам, поскольку этот народ был Божьим сыном. "Так говорит Господь: Израиль есть сын Мой, первенец Мой; Я говорю тебе (фараону): отпусти сына Моего, чтобы он совершил Мне служение" (Исход 4:22). И им принадлежала слава, явленная сначала в скинии, а затем в храме; она означала присутствие Божества посреди Его народа. "Заветы" и обетования также принадлежали им. Они были детьми Авраама, друга Божьего. Бог даровал им закон и назначил служение в храме. Многочисленные и благие "обетования" были даны им через пророков. У них была прекрасная родословная, ибо они были потомками Авраама, Исаака и Иакова, — "отцов".

"И от них Христос"

И, наконец, а это самое важное, "от них Христос по плоти". И именно в этом и состоит трагедия, ибо они отвергли и распяли Мессию.

Однако слова "от них Христос по плоти" указывают на то, что в происхождении Мессии

есть ещё нечто, кроме израильской родословной. О Его Божественном происхождении свидетельствуют последующие слова: "сущий над всеми Бог, благословенный во веки". Сказано, что "интерпретация Послания римлянам 9:5 послужила причиной самых жарких и продолжительных дискуссий, которых не вызывал никакой другой стих Нового Завета". На полях Исправленной версии Библии имеется свидетельство о полемике среди авторов этого перевода. По их словам,

“Некоторые современные переводчики ставят точку после слов "по плоти" и переводят следующим образом: "Он, Который есть Бог над всем, благословенный во веки", или "Он, Который над всем Бог, благословенный во веки". Другие ставят знаки препинания иначе: "по плоти, Который над всем. Бог благословенный во веки"”.

Один из переводчиков не верил в Троицу, и вполне возможно, что эта заметка появилась благодаря его влиянию. Как бы там ни было, но она является единственной ссылкой в Исправленной версии, указывающей на современные переводы. Текст как Авторизованной, так и Исправленной версий указывает на то, что слово "Бог" относится ко Христу, а альтернативные интерпретации на полях Исправленной версии очевидно являются попыткой избежать этого словоупотребления и отнести это слово к Отцу.

Не троичная формула

Мы полагаем, что к сказанному выше возражений не имеется, поскольку мы правильно поняли, в каком смысле используется слово "Бог". Верующие в Троицу, использующие этот стих в качестве доказательства в пользу того, что Иисус — это второе лицо Троицы, дают истолкование, неприемлемое как для Павла, так и для его читателей. Некоторые из читателей, возможно, прежде и верили в Троицу, однако ныне ничто не свидетельствует о том, это учение волнует еkkлeсии. Вскоре после того, как было написано Послание римлянам, возникли споры о родстве Иисуса с Богом, но они были далеки от идеи о Троице.

Прежде всего, заслуживает внимания то, что грамматически "Божество" не обязательно подразумевает в себе слово "Бог". Нижеследующие слова, являющиеся цитатой из недавно написанного жизнеописания, объясняют нежелание использовать определённую богословскую формулу, отождествляющую Иисуса с Божеством. По словам писателя,

“Выражение "Иисус — это Бог" неприемлемо для меня не только с богословской точки зрения, но и с лингвистической. Мы стали настолько закоренелыми монотеистами, что слово "Бог", если воспринимать его грамматически, утратило признаки имени нарицательного и стало простым существительным: оно выявляет существо, к которому оно относится, и посему может быть использовано, как член предложения; однако оно не раскрывает природу этого существа, и поэтому его можно использовать в предложении в качестве сказуемого. Однако в греческом языке 1-го века н. э. оно имело совершенно другое значение. Но если слово "Бог" дополнено выражением "с нами", это уравнивает все члены предложения (Иисус — это Бог то же самое, что Иисус=Бог). По моему мнению, которое разделяет большинство людей это неестественный способ демонстрации своей веры в Иисуса, как в Еммануила, что значит "с нами Бог"”

Вполне возможно, что слова, фигурирующие в этой цитате, воспринимаются некоторыми читателями вовсе не так, как того хотел писатель. Но как бы там ни было, в первом веке до н. э. Слово "Бог" было более многозначным, нежели в наши дни.

В связи с этим следует подчеркнуть тот факт, что в то время это слово использовалось также по отношению к императорам. Дж. Х. Моултон говорит о "постоянном обожествлении монархов, о чём свидетельствуют папирусы и надписи времён Птолемеев

и Римской империи". А когда Христиане называли Иисуса Господом (1 Коринфянам 12:3), это означало, что "господь Серапис", чьё имя было почти у всех на устах, был ложным богом. "Иисус Господь" — это была основная формула истинного учения об Иисусе. "Иисус проклят" — такова была языческая формула Его отвержения. В наши дни мы употребляем слово "Господь" по отношению, как к Иисусу, так и к Богу, без всякого смешения.

Бог, благословенный во веки

Всё вышесказанное должно помочь нам понять, что слово "бог" использовалось не только по отношению к Творцу. Таким образом, Павел сказал, что Иисус "сущий над всем, Бог благословенный во веки"; он имел в виду, что люди приписывают себе божественное начало и божественные достоинства, присущие лишь одному Христу.

А теперь давайте вновь обратимся к Библии за руководством. По словам Иоанна, "Слово было Бог... и Слово стало плотью и обитало с нами (Иоанн 1:1,14). Когда иудеи хотели побить камнями Иисуса за то, что Он утверждал, что Он есть Сын Божий, они сказали: "Не за доброе дело хотим побить Тебя камнями, но за богохульство и за то, что ты, будучи человек, делаешь Себя Богом".

Мнение, согласно которому иудеи имели в виду, что Иисус делает себя небесным Божеством, неприемлемо ни для кого. Иисус ответил, что в их законе, Священном Писании, принявшие его названы "богами". Если общепринятое представление о Боге было подобным образом отражено в Писании, разве может быть богохульством утверждение Иисуса о том, что Он Сын Божий, тем более, что Он явил им дела, подтверждавшие эти Его слова? (Иоанн 10:33-38). Их подтверждает и цитируемый Иисусом псалом 81, а также дискуссии между Ним и вождями Израиля. (См. Роберт Робертс и С. С. Уокер, Служение пророков: Исаия, стр. 164). Таким образом, начальные слова псалма: "Бог стал в сонме богов; среди богов произвёл суд", исполнились, когда Иисус стал перед израильскими вождями и осудил их. И вновь в 44-ом псалме Иисус обращается со словами: "Престол Твой, Боже, вовек" (стих 7, приведённый Павлом в Послании евреям 1:8).

Внимательный читатель Библии правильно поймёт подобную речь и не впадёт в заблуждение. Отвергая абсурдные теории верующего в Троицу и при этом, объясняя значение слов, касающихся Иисуса, не следует забывать о том, что в Священном Писании подчёркивается тот факт, что Иисус является Сыном Творца неба и земли, Который устроил всё, "дабы иметь Ему во всём первенство", "Ибо в Нём обитает вся полнота Божества телесно" (Колоссянам 1:16; 2:9).

.Мы не рекомендуем использовать в разговорной речи слово "Бог" по отношению к Иисусу, но не следует упускать из виду того, что в Священном Писании оно периодически употребляется в этом смысле. Это может повлечь за собой непонимание роли Господа нашего Иисуса Христа, Которого Бог "превознёс и дал Ему имя выше всякого имени" (Филиппийцам 2:9)